E-ISSN: 2456-3064

RAY:

INTERNATIONAL JOURNAL OF MULTIDISCIPLINARY STUDIES

Volume VIII, No. 1 / April, 2023

Chakdaha College
(Affiliated to University of Kalyani)
Rabindra Nagar, Chakdaha, PIN - 741222, Nadia,
West Bengal, India.
Website: http://chakdahacollege.ac.in
2023

E-ISSN: 2456-3064

RAY:

INTERNATIONAL JOURNAL OF MULTIDISCIPLINARY STUDIES

Volume VIII, No. 1 / April, 2023

Chakdaha College
(Affiliated to University of Kalyani)
Rabindra Nagar, Chakdaha, PIN - 741222, Nadia,
West Bengal, India.
Website: http://chakdahacollege.ac.in
2023

EDITORIAL

I feel immense pleasure to publish the fifteenth issue (Vol. VIII, No. 1) of ***'RAY: International Journal of Multidisciplinary Studies', (E-ISSN: 2456-3064)*** on behalf of Chakdaha College, Nadia, West Bengal, India. It's a blind peer reviewed, Indexed (DRJI) International Journal to be published biannually (April - October). The aims and objectives of the Journal are to publish the valuable empirical and experimental studies that have significant contribution towards developing theoretical and practical knowledge in multiple disciplines like Physical Science, Bio-Science, Social Science, Behavioural Science, Engineering Science, Medical Science, Business Studies, Humanities, and Literature, etc.

I avail myself of this opportunity with great pleasure in acknowledging my deepest sense of gratitude to all concerned with and related to this endeavour, particularly Editorial Board Members, Advisory Board Members and Reviewers who tendered their painstaking efforts throughout the period of preparation of this journal.

No doubt, I am personally indebted to the authors who have contributed their valuable contributions to this journal. In the present issue we are publishing six research articles. I convey my heartfelt gratitude to all respected authors.

Utmost care has been taken to prepare the present issue of the journal, in spite of that we are always liable to apology for any unwanted mistakes. Any comment, any suggestion for improvement of the journal is always appreciable.

I wish its every success in all respect.

DR. SWAGATA DASMOHANTA
Editor in Chief

Editor in Chief:

Dr. Swagata Das Mohanta, Principal, Chakdaha College, West Bengal, India.

Managing Editor:

Mr. Abhishek Chowdhury, Assistant Professor, Department of English, Chakdaha College, West Bengal, India.

Associate Editor:

Mr. Ranjan Karmakar, Librarian, Chakdaha College, West Bengal, India.

Technical Editor:

Prof. Priya Das, SACT-I, Department of Computer Science, Chakdaha College, West Bengal, India.

Editorial Board:

Ljubica S. Velimirović, Full Professor, Department of Mathematics & Informatics, University of Nis, Serbia.

Shafiqunnabee Samadi, Professor, Department of Bangla, Rajshahi University, Bangladesh.

Prof. Javier López Miranda, Instituto Tecnológico de Durango, Blvd. Felipe Pescador 1630, Ote., 34080, Durango, Dgo, Mexico.

Dr. Csorba Luiela Magdalena, Associate Professor, Faculty of Economics, "Aurel Vlaicu" University, Arad, Romania.

Dr. Agamutu A/L Pariatamby, Professor, Institute of Biological Sciences, Faculty of Science, University of Malaya, 50603 Kuala Lumpur, Malaysia.

Dr. Anjan Sengupta, Associate Professor, Department of Botany, Chakdaha College, West Bengal, India.

Dr. Siddhartha Datta, Assistant Professor, Department of Bengali, Chakdaha College, West Bengal, India.

Prof. Aliul Hoque, Assistant Professor, Department of Political Science, Chakdaha College, West Bengal, India.

Dr. Amit Kumar Chakrabarty, Assistant Professor, Department of Commerce, Nabadwip Vidyasagar College, West Bengal, India.

Prof. Mithun Sarkar, Assistant Professor, Department of Philosophy, Chakdaha College, West Bengal, India.

Dr. Sarbajit Paul, Associate Professor, Department of Commerce, Chakdaha College, West Bengal, India.

Mr. Sumanta Kumar Das, Librarian, Chakdaha College, West Bengal, India.

Dr. Sahanous Mallick, Assistant Professor, Department of Mathematics, Chakdaha College, West Bengal, India.

Dr. Anirban Banerjee, Assistant Professor, Department of Zoology, Chakdaha College, West Bengal, India.

Advisory Board:

Dr. Aparajita Mukherjee, Ex-Professor & Head of the Department of Economics & Politics, Visva-Bharati University, India.

Dr. Apurba Kumar Chattopadhyay, Professor, Department of Economics and Politics, Visva-Bharati University, India.

Dr. Chinmay K. Mukhopadhyay, Professor, Special Centre for Molecular Medicine (SCMM), Jawaharlal Nehru University, India.

Dr. Csorba Luiela Magdalena, Associated professor Ph.D, Faculty of Economics, "Aurel Vlaicu" University, Arad, Romania.

Dr. D. N. Konar, Ex-Professor in Economics, Department of Commerce, University of Kalyani, India.

Dr. D. P. Duari, Professor & Director, Birla Planetarium, Kolkata, India.

Dr. Fethi Dagdelen, Department of Physics, Firat University, Faculty of Science, Elazig, Turkey.

Dr. K. K. Bagchi, Professor, Department of Economics, North Bengal University, India.

Dr. Pranab Kumar Biswas, D. M. (Cardiology), Head of the Department of Cardiology, Bankura Medical College Hospital, Bankura, West Bengal, India.

Dr. Samir Kumar Thakur, M. S. (General Surgery), Senior Laparoscopic Surgeon, M. R. Bangur Hospital, Kolkata, India.

Dr. Sonia Gupta, Professor, Leeds Metropolitan University, U.K, India Campus Leeds Met India, Bhopal, India.

Prof. Uday Chand De, Emiritus Professor, Department of Pure Mathematics, University of Calcutta, India.

Prof. Yildirim Aydogdu, Department of Physics, Gazi University, Faculty of Science, 06500 / Ankara, Turkey.

CONTENTS

Human Security leverages Development in COVID Pandemic: Bangladesh Context…………………………………………………………………………………………………… 1-8

Mohammad Tarikul Islam

Mahabodhi Temple: The legendary identity and its architecture …………………… 9-14

Abesh Chatterjee

স্বাধীনতা পূর্ব বাংলায় বাঙালি মুসলমানের জাতীয়তাবাদী চেতনার উন্মেষ ও তার বিবর্তন ……………………………………………………………………………………………… 15-32

Aliul Hoque

The Reflection of Totalitarianism in Orwell's *1984* compared with Polpot's Cambodian Regime ……………………………………………………………………………. 33-40

Ambalika Biswas

Scepticism: A New Perspective ……………………………………………………………… 41-51

Mithun Sarkar

স্বস্তি মৃত্যু ……………………………………………………………………………………………… 52-62

Sabina Jesmin

Aims and Objectives of the Journal ………………………………………………………. 63

Call for Papers …………………………………………………………………………………………. 64-65

Authors Profile / About the Authors ……………………………………………………. 66

RAY: International Journal of Multidisciplinary Studies, E-ISSN: 2456-3064
Volume VIII, No. 1 / April, 2023, pp. 1-8.

Human Security Leverages Development in COVID Pandemic: Bangladesh Context

Mohammad Tarikul Islam
Associate Professor,
Department of Government and Politics,
Jahangirnagar University,
Bangladesh.
t.islam@juniv.edu

Structured Abstract:

Purpose: The study hopes to propose a framework for enforcing a human security-based rural development approach in a post-COVID pandemic in Bangladesh.

Study Method: The study has been well guided through content analysis.

Findings: Unfortunately, human security-driven rural development does not get momentum even in a post-COVID pandemic as the human security in development is not well-realized across the level. The people of Bangladesh have tried to reach out to the right people in spite of various irregularities during the cash assistance period. There is a big role for the Civil Society Alliance to be played but the reality is different.

Originality: A number of researches on human security are still found in contemporary scholarship. The literature review couldn't confirm the research on the same topic with a focus on development in rural Bangladesh in the past and hence it deserves nobility**.**

Keywords: Human Security, Rural Development, Community Participation, and COVID-19 Pandemic

Paper Type: Research Paper.

Introduction

Human security is not a conventional security system related to the survival of individuals, communities, and even the world, but rather a system that reflects the dignity of human beings to live and contribute equally to the betterment of society (UNDP, 1994). According to previous research and knowledge, the long experience of rural development of Bangladesh has led not only to socio-economic development, but also to the dark side of social, economic and environmental system. Human security is apparently an emerging example of a global vulnerability whose proponents challenge the traditional notion of national security by arguing that the right reference for security should be the individual rather than the state,

society, as well as complementing great and concerted efforts with the engagement of the national and international development agencies (UNDP, 2006).

Human security certainly believes that national, regional and global stability requires a people-centered approach to security rather than security based on weapons, strength and force. Human security is an emerging example of understanding global vulnerabilities whose proponents challenge the traditional notion of national security by arguing that the appropriate reference for security should be the individual rather than the state to determine the collective voices for welfare of the global community through peaceful existence across the level. Human security therefore is popular and well-respected approach based on a people-centered view of security is necessary for national, regional and global stability. The purpose of human security is to protect all vital elements of human life from a critical threat, in a way that is consistent with long-term human perfection and protects people from state to state and people from unhealthy competition. Human security takes its shape from human: important core that is protected through various elements ranging from personal security to community security. Institutions that undertake to protect human security will not be able to promote every aspect of human well-being despite many challenges on and off.

The human security system calls for protection for an institutional development that is institutional, not episodic; Responsive, not rigid; Resistive, not responsive to moving forward for improvement at the societal level to achieve human dignity across the board. In this way, people will face the inevitable recession. "In the way of saving human lives, security involves not only those organizations that publicly seek to promote human security, but also those organizations that involuntarily destroy harmony and peace with the spirit of living together. Three decades ago, the United Nations Development Program, in its 1994 Human Development Report, introduced the concept of human security through a concerted effort by the obsolete consciousness of state security.

It identifies human security as seven distinct, but interrelated and complementary, dimensions of security, namely, to improve the concept of unconventional approaches to economic, food, health, environmental, personal, community and political national security systems (UNDP, 2003). Human security is credible for achieving the four indicators for improving non-traditional security by bridging the gap between traditional and non-traditional approaches. Rural development in Bangladesh is considered to be less accelerated as gaps in policy formulation and implementation are reported to be inactive in most community organizations.

In addition, the lack of involvement in development programs, increasing community reliance on external assistance and initiatives, less focus on SMEs, lack of integrated approach and lack of community-based development have initiated underdevelopment in rural Bangladesh. These forms of rural development are a result of the insecurity of the people in rural Bangladesh as rural development generally refers to economic development and community development activities and initiatives taken to improve living standards in suburban areas, remote villages and rural areas (UNDP, 2006).

Rural development has been identified as all efforts to improve the livelihoods of rural people such as change in rural productivity, employment opportunities, income and wealth distribution, social structure and social mobility, resource management, access to information, rural people's strength, health and education and so on (Ministry of Health and Family Welfare, 2008). The success of rural development has been broadly measured by these changes and human security issues have been set aside.

The study intends to examine the essence of human security particularly the food security and economic security based rural development approach for the sake of sustainable development of rural Bangladesh. It observes the end results of human security driven rural development approach in Bangladesh. And, the study hopes to propose a framework for enforcing human security based rural development approach in post COVID pandemic. The study has been well guided through content analysis.

Defining Human Security and its Origin

Human security is a paradigm shift in understanding global vulnerabilities whose proponents challenge the traditional notion of national security through military security, arguing that appropriate references to security should be more humane than at the national level. Human security reflects a people-centered and multi-disciplinary understanding of security involving a number of research areas, including development studies, international relations, strategic studies, and human rights. The 1994 United Nations Development Programme's Human Development Report is considered a milestone publication in the field of human security, arguing that ensuring "freedom from want" and "freedom from fear" is the best way to tackle global problems.

The rise of the Human Security Discourse was the result of a combination of factors that led to the end of the Cold War. These challenged the neoliberal paradigm's focus on states,

"mutually guaranteed destruction" and the dominance of military security and, in short, enabled them to raise a broader concept of security (UNDP, 1994). The increasingly rapid pace of globalization; The threat of a nuclear war between the superpowers, the significant increase in democratization and integration, and international human rights law have opened up a space where both the concepts of 'development' and 'security' could be reconsidered. Mahbub-ul-Haq first drew attention to the concept of human security in the 1994 United Nations Development Programme's Human Development Report and sought to influence the 1995 United Nations World Conference on Social Development in Copenhagen (Panday, 2013).

Human Security leverages Rural Development in Bangladesh: Issues and Challenges

Rural development is essential for the overall development of any country. Rural economy is dependent on agriculture. Every state emphasizes on agricultural development. Agricultural development facilitates the development of farmers in various ways (Ministry of Food and Disaster Management, 2011). The intensive cultivation in a scientific way using improved seeds and fertilizers in every inch of agricultural land is called 'Agricultural Revolution'. Rural development and agricultural revolution are included in the constitution of Bangladesh as a principle of governing the state (Ministry of Health and Family Welfare, 2011). Indeed, people lacked the ability to purchase food or to buy extra in the middle of COVID Pandemic and posed them a serious vulnerability. In dealing with situations like famine or famine, Bangladesh must ensure that the poor do not lose their right to food. For this reason special consideration is required for market and supply chain control. Governments need to consult food security experts to guide their policies and programs

In this regard, the constitution states that the state will take effective measures to bring about radical change in rural areas through development of agrarian revolution, rural electrification system, development of cottage industries and other industries and development of education, communication and public health. In the post-emergence period of Bangladesh, the situation began to change rapidly. Now the village roads are much improved. There are many villages which are connected to the city by paved roads. About 100% of the houses in the village have hygienic toilets (WHO, 2007).

Significant progress has also been made in the field of electricity connection. Residents of remote villages where electricity has not been provided are getting opportunity to use electric lights, electric fans, TVs, fridges etc. due to solar power. There are government primary

schools in almost every village and high schools and colleges near every village. Due to the expansion of urbanization every year and the establishment of housing projects with the establishment of factories all over the cities and villages, the agricultural land is declining. In our country there is still a huge disparity in the way of life of people in urban and rural areas.

However, our Constitution places great emphasis on the development of the agrarian revolution, the electrification of rural areas, the development of cottage industries and other industries, and the development of education, communication and public health to eliminate these inequalities. In the light of the provisions of the Constitution on rural development and agrarian revolution, every government has been striving to make appropriate allocations for this purpose while formulating the annual revenue and development budget (Siddique, 1992).

Our progress in this direction is not promising. In the sense that rural development and agrarian revolution have been termed as 'State Principles' in the Constitution of the highest law of the country, if we can truly implement this principle inspired by its consciousness, the overall development of the country will lead to massive development.

Let’s discuss the essence of human security in accelerating rural development in Bangladesh. Long four-decade government activities have placed special emphasis on sustainable micro-rural initiatives for national development. Among these, increasing the rate of equal participation of men and women in national life and contributing to the creation of responsible citizens has become the main focus of government and NGOs (Siddique, 1992).

They have played a vital role in shaping the participation of the poor in the decision-making process. At the time of Bangladesh's birth, when the country was struggling with a war-torn economy, the main tool to turn the tide was the agricultural sector in Bangladesh. In addition to government agricultural development activities, a number of NGOs are carrying out various activities to improve the agricultural sector, including training in modern farming methods, providing agricultural credit, providing quality seeds and fertilizers, and providing ideas on increasing yields through the use of technology in agriculture (Halder, 2003).

This development has also had a major impact on rural socio-economic development, which is helping to strengthen the foundations of the country's entire economy. There is no way to deny the role of NGO sector along with the role of government in rural socio-economic development. Therefore, the NGO sector needs to think about the solution of all the current

obstacles and work for sustainable rural socio-economic development by uniting the marginalized and disadvantaged people in income generating activities.

Bangladesh is on the list of the most vulnerable countries due to climate change. Almost every year the people of Bangladesh especially the char areas, rivers, hills, Barind, haors and coastal communities suffer indescribably due to various natural calamities like floods, droughts, river erosion, tidal surges, cyclones, earthquakes, landslides etc. Currently 40% of the population is poor. 20% of them are extremely poor. The importance of sugar crop in food security, rural development and prevention of migration is immense in this country.

The country's sugar and molasses industry, which is the only heavy industry in the north, has been established on the basis of sugarcane. Therefore, sugarcane contributes the most to the economy of the northern and north-western regions. About 6 lakh farming families in the sugar mill area are directly dependent on sugarcane cultivation.

Apart from that, around 2 million farming families across the country are dependent on sugarcane crop for molasses production outside the sugar mills and for the production of chewed sugarcane (UNDP, 1996). Following steps to take for better economic and food security of rural Bangladesh: Food shortages can be greatly reduced by cutting canals and supplying water, drainage, destroying insects, protecting crops from flooding and brackish water.

- Provide appropriate support for the formation and sustainability of farmer organizations / producer groups.
- Taking specific measures to deal with natural disasters.
- Facilitate agricultural credit activities and ensure that real farmers get loans.
- To provide subsidy to increase food production.
- Ensuring marketing and fair price of manufactured products.

It has become difficult to find agricultural labourers to work in the villages. The men and women who set foot in the city from the village with various colourful dreams in their eyes, when they could not stand as expected, started trying their best to stay in the city. Where many times there is no minimum opportunity to live a healthy life. But in the village, they had nice and tidy houses and suitable agricultural land for subsistence, cultivation of vegetables and cereals in the yard next to the house.

Therefore, in order to discourage the urban-oriented rural masses, it is necessary to create many attractive employment opportunities in the villages. There is no alternative to rice-based agriculture to create rural employment by discouraging domestic and foreign migration. Microfinance continues to make a significant contribution to the alleviation of rural poverty in Bangladesh. About 36 percent of Bangladeshi women are directly involved in the economy outside the home. The country's fast-growing garment industry has provided employment to over 3.3 million people. And more than 60 percent of these workers are women, most of whom have come from rural areas and opted for urban employment (Panday, 2013).

Recommendations and Conclusion

The pressures of globalization, successive natural disasters and instability in the international food market remind us that there is no alternative to increasing investment in agriculture, developing domestic food production, storage and supply systems and raising public awareness to achieve food security in times of crisis. We have to produce our own food. In the past, farmers did not get good prices for their produce particularly at the COVID pandemic. As a result, they have had to struggle to make new investments. The government and various agencies may have tried to give them loans. But not sure how far it has come. That is why there should be inclusive funding to increase agricultural production in the future.

It has to be done through the best use of soil, water, technology and own efforts of the country. In addition to the constitutional guarantee in Bangladesh, the state has a formal responsibility to ensure food security to all citizens of the country in accordance with the International Charter of Human Rights.

Bangladesh has made a legally binding commitment to implement the right to development through the signing of the International Covenant on Economic, Social and Cultural Rights (ICESCR) in 1997. With the change of time, there is no food crisis in the country now. Almost all types of food are being produced in the country. But safe food has definitely become a big challenge now. This is not possible just by following good practices at the production stage.

Because the product is being contaminated in various ways even during the marketing process and sale. The stated goal of food policy is always to ensure a reliable food security

system for all people. Achieving this goal requires extensive development of the existing food security system in the country. In the context of Bangladesh, food policy is a multidimensional issue, where various ministries and agencies will strive to build a reliable food security system as a common goal through the implementation of their respective programs and strategies related to food security. Moreover, an integrated connection is needed at all stages of the multi-sectoral program. Development partners will try to cooperate from all sides. The people of Bangladesh have tried to reach out to the right people in spite of various irregularities during the cash assistance period. There is a big role for the Civil Society Alliance and these needs to be utilized under the leadership of the different relevant ministries for coping with the challenges owing to COVID.

References

FAO. (2009). Declaration of the World Food Summit on Food Security. Rome, Food and Agriculture Organization of the United Nations.

Halder, Shantana R. (2003). Level of Food Insecurity and Poverty in Bangladesh: An Agro-economic, Social and Vulnerability Analysis. Dhaka, BRAC.

Ministry of Food and Disaster Management. (2011). DM Plan for DRR in Bangladesh. Dhaka, MoFDM.

Ministry of Health and Family Welfare. (2008). Report on Rural Health Status. Dhaka, Community Clinic Project.

Ministry of Health and Family Welfare. (2011). National Health Policy. Dhaka, Ministry of Health and Family Welfare.

Panday, Pranab Kumar. (2013). Women's Political Participation in Bangladesh: Institutional Reforms. USA, Springer.

Siddique, K. (1992). Local Government in South Asia: A Comparative Study. Dhaka, UPL.

Siddique, Kamal. (1992). Local Government in South Asia: A Comparative Study. Dhaka, UPL.

UNDP. (1994). Human Development Report. New York, Oxford University Press.

UNDP. (1996). Local Government in Bangladesh: An Agenda for Governance. Dhaka, UNDP.

UNDP. (1996). Local Government in Bangladesh: An Agenda for Governance. Dhaka, UNDP.

United Nations. (2003). Human Security Now 2003. New York, UN.

RAY: International Journal of Multidisciplinary Studies, E-ISSN: 2456-3064
Volume VIII, No. 1 / April, 2023, pp. 9-14.

Mahabodhi Temple: The legendary identity and its architecture

Abesh Chatterjee
State Aided College Teacher (Category-I),
Department of History,
Chakdaha College,
Chakdaha, Nadia, India.
abeshchatterjee14@gmail.com

Structured Abstract:

Purpose: The purpose of the work was to visit the Mahabodhi Temple in Bodh Gaya in Bihar and look into the architectural as well as the spiritual side of it.

Study Method: The study has been done on the basis of field work and some local people feedbacks.

Findings: It involved certain legendary aspects of the place, its earliest construction details along with the government's approach today to maintain it and imbibe certain reconstructions if needed.

Originality: The paper has been written with the help of the best possible sources and some in-hand archaeological experiences on a first hand basis. This was also a part of the field work organised by the Department of History, Presidency University in 2017 under the supervision of Dr. R. K. Chattopadhyay.

Keywords: Architectural, Spiritual, Reconstructions, Archaeological.

Paper Type: Research Paper.

Turning over the pages of history of Bihar since the earlier times make us very much familiar with the fact that Buddhism developed extensively and had a huge impact on the various aspects of the place related to its society, culture, art and architecture. The extreme zeal of the followers of Buddha helped in the penetration of Buddhism efficiently in the various dimensions of Bihar out of which architecture proves to be one of the most important areas of influence.

The Mahabodhi temple happens to be one of the best representations of architecture in Bihar of the ancient times though the original structure has been reconstructed according to the damages caused by the ravages of time by different persons or authorities. This site is treated as a holy one by the Buddhists and they come from all over the world to visit this place throughout the year. The spiritual attachments of the followers are mainly guided by their

sentimentalism attached to the various stories and legends of Buddha related to this shrine especially the Bodhi tree under which Gautam Buddha attained enlightenment.

The work has been an outcome of a field trip organised by the Department of History and the Archaeological Survey of India. Literary sources associated to it had been looked into along with analysing various archaeological findings with required tools.

According to the legend, Gautam Buddha after giving up his materialistic life and the extreme austerities prescribed by the Yogins came under a peepal tree (Bodhi tree) and started meditating sitting over a heap of grass facing the east. Legends also say that Mara, the god of evil spirits, tried to entice him away by offerings of worldly pleasures, but Gautama was not moved. After sometime Gautama obtained the supreme enlightenment (Samma Sambodhi) and became the Buddha. After this he passed a few more weeks in the village of Uruvila now known as Bodh Gaya undergoing various thought process after his enlightenment. During this time he was in a mental turmoil as he was torn with torn with the ideas as to whether he should keep the supreme knowledge to himself or share it with others. As a result of this turmoil, for one week he continuously looked at the Bodhi tree followed by walking impatiently and engrossed in meditation in the consecutive two weeks. However, according to a mythical story he was given protection from rain and sun during meditation by Muchalinda, the king of serpents by spreading a hood over his head. Finally Buddha decided to share with the world his spiritual knowledge and the way to obtain peace and serenity. This was followed by his first sermon at Rishipatan (modern Sarnath) and setting in motion “the Wheel of the Law” (dharmachakrapravartana). However, it can be easily understood that Bodh Gaya or the Bodhi tree in the Mahabodhi complex led to the transition of Buddha into a spiritual being and the initial point of the growth of the principles and ideas of Buddha that later came to be termed as Buddhism.

Since the time when the first temple was built in relation with the enlightenment of Buddha it has remained a place of worship. In the long duration of time it became a religious place of heterogeneous practices and traditions and both Buddhist and Hindu came to be inscribed. (Lahiri, 2012, p. 75) This surely shows the peaceful religious coexistence of the place and the amount of flexibility that can be attached to it. The flexibility was enhanced because the ideas and view-points regarding the place of both the dominant group of believers namely Hindus and Buddhists did not lock horns with each other but was very much differentiated. The place of Gaya was treated with a special importance by the Hindus related to a person’s life after

death especially of the parents but their stay was temporary whereas Buddhism penetrated deeply in the monastic order of the place creating a coexistence of both the faiths. The presence of other faiths especially Hinduism can be easily understood by the decorations on the old railings of the shrine in which we see figures of popular Hindu divinities including one of Siva, represented with a snake hanging down from his wrist and the trident on his left along with the scenes from Buddha's life. Another example in this aspect is the presence of images of Hindu deities at the Mahabodhi complex. According to Beni Madhab Barua, the general motive behind these iconic representations was to add sanctity, charm and grandeur of the erection in the eyes of the people. However, over time, the manner in which Buddhist patrons venerated Mahabodhi underwent change. (Lahiri, 2012, p.78) The change extended from the donation of several pillars by Kurangi, the wife of King Indragnimitra to giving of cows for the production of ghee for oil lamps to be lit in the monastery.

The medieval centuries also witnessed other kinds of worship such as the Vaishnava worship as suggested both by the addition of the Gaya-mahamatya to the Vayu purana prior to the fourteenth century AD, in which there is a mention of the Bodhi druma (Bodhi tree) being a part of the Gaya pilgrim circuit and by the presence of Vishnu images of the ninth century AD at Bodh Gaya. The religious flexibility can also be traced by the information given in an inscription of the ninth century which tells us about the setting up of a Chaumukha Mahadeva (a four faced phallic emblem of Siva) within the boundaries of the temple complex. This was set up for the purpose of the snatakas (Saiva Brahmin scholars) who were the inhabitants of Mahabodhi. The site proves to be an excellent example of the sculptural wealth surrounding Buddhist images and Hindu ones. It also portrays the multiple lineages that successfully inform us about Bodh Gaya's cultural history involving patrons and pilgrims of several types and faiths. The place can be perfectly treated as a place of composite worship and even the proprietorship of a Saiva mahant at Bodh Gaya did not create any problems for the conduct of Buddhist worship. (Lahiri, 2012, p.79-80)

The famous Mahabodhi temple has undergone many restorations and renovations due to which it became rather difficult to understand its original architectural form. Presently, it consists of a square sanctum cella covered by a straight-edged conical pyramidal tower, approximately 160 feet high, crowned by a conical structure with a fluted amalaka-like lower member. Angle-amalakas appear at regular intervals at the corners of the towers dividing it into a number of bhumis. The four faces of the tower present each several tiers of niches of chaitya window shape, each of which representing a Buddhist sculpture. There is a tall lancet

opening on the front face which, apart from lighting the interior reduces the load of masonry of the lofty tower. At the base of the tower there is a rising of four turrets at the four corners, each a replica in a small scale of the main tower. An entrance porch appears on the east and is later dated than the original temple. Regarding the construction of the present temple reliable evidence is very less and thus we have to depend on the evidence of the architectural style along with the details left by the Chinese pilgrims, for knowing the approximate age of the temple. The dimensions and the general appearance and form of the Mahabodhi vihara as given by Hiuen Tsang, approximately correspond to what we now see in the temple. The relief replica of the shrine of the Mahabodhi on the terracotta plaque found at Kumrahar shows inside a square railing, the temple which is alike the present one leaving out the corner turrets although the date of the plaque has been a controversial matter.

The earliest construction at the base of the Bodhi tree was a polished sandstone throne (vajrasena) found by Cunningham buried behind a stucco-faced throne, the latter itself hidden inside the present basalt throne of the temple. On the evidence of the relief on the the railings of Bharhut, Ashoka is credited with the erection of the shrine over the vajrasena, a railing around it, a tree and a pillar with an elephant capital. The earliest remains visible now are of the first century BC. (Mitra,1980, p.61). They consist of a carved stone seat in front of the Bodhi tree, remnants of a carved quadrangular three-barred railing of pale reddish sandstone fronted by a pillared pavilion, later in turn containing a throne within and pillar bases and a detached pillar of the covered promenade (chankama) of Buddha representing the sacred spot where he spent the third week after his Enlightenment in a meditating mood walking up and down. It is now a brick structured platform with the representations of lotuses which are believed to have blossomed with the footprints of Buddha upholding the purity, serenity and spirituality generally associated with him. The railing was enlarged by new granite posts, cross bars and copings by the Guptas representing a different style of carving. The plinth of the sandstone railing and the lower parts of two broken pillars of the earlier pavilion got buried within the basement of the present temple. The southern row of pillars of the covered promenade was similarly covered by the northern wall of the new brick temple, the facade of which was decorated with images in stucco within tiers of niches.

Most of the temples of Bihar were built of bricks and have been damaged by the ravages of time. (Roy Choudhury, 1988, p. ix). The relics of ancient Pataliputra are mostly in bricks along with Nalanda and Rajgir having both brick and stone temples. The images are usually of black stone because of the abundance in supply of stone both hard and soft for making

images within the State. All the temples of Bihar do not possess the curvilinear sikharas which are said to be common in North India. The temples particularly in North Bihar are different from that of South Bihar as the later follow the pattern of temples with sikharas. The Bodh Gaya temple being an exception as it was built of stone along with few other temples. The temples of Bihar are not covered with sculptures from top to bottom giving them the impression of not being as splendid as the temples of Bhubaneshwar or Khajuraho. (Roy Choudhury, 1988, p. x). However, some of the temples have remarkably independent styles such as the Vishnupada temple at Gaya and some other temples in North Bihar, have got simple but ample domes covering the shrine. In some cases the pillars of the mandapa, if made of stone, are carved and in some cases they are not. Some of the brick-built temples have also a simple decorative design. However, rock cut temples are very few. Colong and Umga rock-cut temples in Gaya district are good specimens. We can also find excellent rock-cut sculpture in the temples at Sultanganj, Mandar and some other places.

Temples in India are intimately associated with archaeological remains. Although most of the present day temples in Bihar are not very old, Bihar has splendid archaeological remains dating back to earlier times. The legends associated with the temples of Bihar make the temples more interesting. Bihar can be easily treated as the point of intersection of different religious creed. Various currents of Hinduism like Saivism, Vaishnavism, Tantricism, Buddhism in its different phases, Jainism, Sikhism and so on. The same legend of a particular place has taken different shapes in different areas for different reasons indicating cultural complexes, The legends associated with the Bihar temples have got an influential place among the village folk, recitations, songs, ballads and social customs. In some cases the temple legends have changed into stories finding a legitimate place among the worshippers of the Godlings of Bihar. The temples and legends in a particular State show how some of the cultural trends of different areas have cut across the zone centric barriers. As a result when the communications had not developed and travelling was not easy, it was the temples that determined the main routes of communications and the trends of thoughts and exchange of ideas without limiting itself to geographical barriers. (Roy Choudhury, 1988, p. xv-xvi).

Buddhism, architectural identities and the legends associated to them can be taken to be linked with each other locating itself properly within the historical framework of Bihar and upholding itself as the perfect zone of interest completely satisfying our inquisitive thought process and strengthening our knowledge for the particular place since the earlier times.

References

Lahiri, Nayanjot. (2012). Marshalling the Past: Ancient India and its Modern Histories. New Delhi: Orient Blackswan Private limited.

Majumdar, R. C., & K. K. Dasgupta. (1982). A Comprehensive History of India (Vol:iii, Part:ii). New Delhi: People's Publishing House.

Mitra, Debala. (1980). Buddhist Monuments. New Delhi: Munshiram Manoharlal Publishers.

Roy Choudhury, P. C. (1988). Temples and Legends of Bihar. Bombay: Bharatiya Vidya Bhavan.

RAY: International Journal of Multidisciplinary Studies, E-ISSN: 2456-3064
Volume VIII, No. 1 / April, 2023, pp. 15-32.

স্বাধীনতা পূর্ব বাংলায় বাঙালি মুসলমানের জাতীয়তাবাদী চেতনার উন্মেষ ও তার বিবর্তন

Aliul Hoque
Assistant Professor,
Department of Political Science,
Chakdaha College,
Chakdah, Nadia, India.
aliulpolsc@gmail.com

Structured Abstract:

প্রেক্ষাপট: এই গবেষণাপত্রটির আলোচনার ভৌগলিক প্রেক্ষাপট হল অবিভক্ত ভারতের অবিভক্ত বঙ্গদেশ। কালের প্রেক্ষাপট হল অবিভক্ত বাংলাদেশে ইসলামের আগমন থেকে ভারতের স্বাধীনতা অর্জনের পূর্বকাল পর্যন্ত মুসলিম জনগোষ্ঠীর সম্প্রদায়গত পরিচয়ের নির্মাণ এবং বিনির্মাণ এবং এই আত্মপরিচয় নির্মাণের প্রক্রিয়ায় কিভাবে বাংলাদেশের আর্থ-সামাজিক, রাজনৈতিক পঠ পরিবর্তন হয়েছে সেই বৃহত্তর ক্যানভাস।

উদ্দেশ্য: এই গবেষণাপত্রটির উদ্দেশ্য হল অবিভক্ত বাংলাদেশে ইসলাম ধর্মের আগমন থেকে ভারতের স্বাধীনতা লাভের পূর্ব পর্যন্ত কাল পর্বে মুসলিম জনগোষ্ঠীর মধ্যে ঐক্য চেতনার সূচনা এবং তার পরিবর্তিত রূপকে চিহ্নিত করা। অবিভক্ত বাংলাদেশে মুসলিম জনগোষ্ঠী কিভাবে আত্মপরিচয় প্রতিষ্ঠা করল এবং সামাজিক এবং রাজনৈতিক শক্তি হিসেবে নিজেকে তুলে ধরল তাকে পর্যালোচনা করা। ভারতের জাতীয়তাবাদী স্বাধীনতা সংগ্রামে মুসলিম জনগোষ্ঠীর স্বতন্ত্র প্রবাহ কে চিহ্নিত করা এবং এই স্বতন্ত্র প্রবাহ কিভাবে স্বাধীনতা সংগ্রামকে প্রভাবিত করেছে বা স্বাধীনতা সংগ্রামে তারা প্রভাবিত হয়েছে তাকে বোঝার চেষ্টা করা। সনাতনী ভারতীয় সমাজের অনন্য বৈশিষ্ট্য হিসাবে চিহ্নিত জাতিভেদ প্রথার প্রভাব মুসলিম জনগোষ্ঠীর মধ্যে পড়েছে কিনা তা বিশ্লেষণ করা। সপ্তম অষ্টম শতক থেকে ইংরেজ শাসনের পূর্বে পর্যন্ত এবং ইংরেজ শাসনের কালে মুসলিম জনগোষ্ঠীর আর্থসামাজিক রাজনৈতিক অস্তিত্ব সম্পর্কে খোঁজ পাওয়ার চেষ্টা করা। মুসলিম জনগোষ্ঠীর অবস্থানের ক্ষেত্রে প্রাক

ইংরেজ শাসন এবং ইংরেজ শাসনকালে কোন পরিবর্তন সূচিত হয়েছিল কিনা জানার চেষ্টা করা। বিভিন্ন কৃষক বিদ্রোহ ওহাবী ও ফরাজী আন্দোলন এর মাধ্যমে মুসলিম জনগোষ্ঠীর আত্মচেতনা বা আত্মমর্যাদার প্রতিষ্ঠা হয়েছিল কিনা বোঝার চেষ্টা করা। মুসলিম জনগোষ্ঠীর সংখ্যা বৃদ্ধির সঙ্গে বাংলায় সাম্প্রদায়িকতার প্রভাব কিভাবে নানা দিকে প্রতিফলিত হয়েছে তা দেখার চেষ্টা করা। বিভিন্ন মুসলিম স্বার্থ গোষ্ঠীর উদ্ভবের ফলে মুসলিম সম্প্রদায়ের সম্প্রদায়গত চেতনাকে কিভাবে প্রভাবিত করেছে তা বিশ্লেষণ করা এবং সবশেষে মুসলিম জনগোষ্ঠীর বাঙালি সত্তা এবং মুসলিম সত্তার দ্বৈততাকে পর্যবেক্ষণ করা।

গবেষণা পদ্ধতি: সামাজিক ব্যাক্ষ্যামূলক এই গবেষণা পত্রটির গবেষণা পদ্ধতি হলো বিষয়বস্তু বিশ্লেষণ পদ্ধতি।

ফলাফল: এই গবেষণাপত্রটিতে বিশ্লেষণাত্মক পদ্ধতির মাধ্যমে দেখা যাচ্ছে যে অবিভক্ত বাংলাদেশে মুসলিম সত্তার কোন একটি নির্দিষ্ট পরিচয় নেই। এর একদিকে যেমন একাধিক বিভাজন আছে তেমনি একাধিক বিভাজিকা ও রয়েছে। এই মুসলিম পরিচয় আত্মমর্যাদা এবং আত্মচেতনা প্রতিষ্ঠার নানা পর্বে নানা রূপ লাভ করেছে। ভাষাগত বিভাজনও এক্ষেত্রে একটি গুরুত্বপূর্ণ ভূমিকা পালন করেছে। ভারতের জাতীয়তাবাদী আন্দোলন স্বাধীনতার লগ্নের দিকে যত বেশি এগিয়ে গেছে মুসলিম জনগোষ্ঠীর মধ্যে দুটি স্পষ্ট মেরু গাড়ো থেকে গাড়ো তর হয়েছে। একটি প্রবাহ ধর্মনিরপেক্ষ আত্মপরিচয়ের সন্ধানে এগিয়েছে অন্য প্রবাহটি সাম্প্রদায়িক চেতনার দ্বারা পুষ্ঠ ধর্মভিত্তিক রাষ্ট্র নির্মাণে প্রত্যয়ী হয়েছে।

Paper Type: গবেষণা পত্র (Research Paper)।

সূচক শব্দ (Keywords): ইসলাম, জাতীয়তাবাদ, স্বাধীনতা সংগ্রাম, ওয়াহাবি, ফরাজী, কৃষক বিদ্রোহ।

ভূমিকা

আলোচনার মূল অংশে প্রবেশের পূর্বে আলোচ্য বিষয়টির শিরোনামে উল্লিখিত বাংলা, বাঙালি, বাঙালি মুসলমান, এবং জাতীয়তাবাদী চেতনা সম্পর্কে একটি সংক্ষিপ্ত ধারণা করে নিলে এই

আলোচনায় সুবিধা হবে। আদিতে বাংলার নাম ছিল 'বং' তার সঙ্গে 'আল' যোগ করে হয় 'বংগাল'। প্রাচীনকালে বাংলার মানুষ পাহাড়ের পাদদেশে নিচু জমিতে উঁচু উঁচু স্তুপ তৈরি করে তার উপর বাড়ি বানাত ও চাষাবাদ করত বলে এগুলোকে বলা হত বাংলা। আবুল ফজল তার আইন-ই-আকবরী তে বাংলা শব্দের উৎপত্তি সম্বন্ধে এই রকম ব্যাখ্যা দিয়েছেন। তাছাড়া তবকাত-ই-নাসিরী তে 'বঙ্গ' শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে। তারিখ -ই- ফিরোজশাহীতেও 'বঙ্গালা' বা 'বেঙ্গল' শব্দ দেখা যায়।

নৃতাত্ত্বিক ইতিহাস

বাঙালিরা বঙ্গদেশে কবে থেকে বসবাস শুরু করেছিল আর কবে থেকে এই সভ্যতার সৃষ্টি হয়েছিল তার সুস্পষ্ট ঐতিহাসিক তথ্য খুঁজে পাওয়া দুষ্কর না হলেও যথেষ্টই কষ্টকর। তবে বাংলায় প্রস্তর যুগের ও তাম্র যুগের যে অস্ত্রশস্ত্র খুঁজে পাওয়া গেছে এবং সিন্ধু সভ্যতার সমসাময়িক কালে বাঙালিরা যে সমমানের অধিকারী ছিল তার প্রামাণ্য তথ্য পাওয়া যায়। বাঙালির নৃতাত্ত্বিক পরিচয়ের জন্য প্রত্নতাত্ত্বিক ও নৃতাত্ত্বিক গবেষণা প্রায় অপ্রতুল বলা যায়। তবে এটুকু জানা যায় যে বঙ্গদেশর আদি অধিবাসী ছিল আদি- অস্ত্রালয়রা। অস্ট্রেলিয়ার আদিম অধিবাসীদের সাথে দৈহিক কিছু সাদৃশ্য পাওয়া যায় বলে এদের আদি অস্ত্রাল বা প্রোটো অস্ট্রালয়েড বলা হয়। বাংলায় সাঁওতাল, মুন্ডা প্রভৃতি যেসব উপজাতি আছে তারা এই আদি অস্ত্রাল দেরই উত্তরসূরী। এই সমস্ত উপজাতিরা যে ভাষায় কথা বলে তা অস্ট্রিক ভাষা থেকেই সৃষ্ট। বাংলায় আদি অস্ত্রাল দের সাথে প্রথম যাদের সংমিশ্রণ ঘটে তারা হল দ্রাবিড় ভাষী মধ্য - ভূমধ্য গোষ্ঠীর মানুষ। তারপর বঙ্গদেশে পদার্পণ করে আলপীয়রা। এরা মূলত ইউরোপয়েড দক্ষিণ ইউরোপীয় বা ভূ-মধ্য ভারত জাতীয় গোষ্ঠী- এরা আর্য ভাষী হলেও বৈদিক আর্য ভাষীদের থেকে আলাদা। এই সময় মঙ্গোলিয়ান রক্ত ও এর সঙ্গে মিশ্রিত হয়। যার নমুনা এদেশের কোচ, পলিয়া, রাজবংশী, চাকমা ও জুমিয়াদের মধ্যে দেখা যায়। নর্দিক নরগোষ্ঠীর মানুষ বাংলায় আসে আরো দীর্ঘ সময় পরে। মৌর্য শাসন কালে বাংলায় উত্তর ভারত থেকে কিছু মানুষ শাসনকার্যে এসে যুক্ত হয় তাদের সাথে কিছু আর্য ভাষী ও বর্ণাশ্রমবাদী ব্রাহ্মণধর্ম বাংলায় প্রবেশ করে। গুপ্ত যুগে উত্তর-পূর্ব বঙ্গে ব্রাহ্মণ্য ধর্ম প্রতিষ্ঠা লাভ করে। পরবর্তীকালে সেন ও বর্মন রাজাদের শাসনকালে ব্রাহ্মণ্য ধর্ম বাংলায় দৃঢ়ভাবে প্রোথিত হয়। মঙ্গলয়েড

গোষ্ঠীর মানুষ ও এই বাংলায় এসেছিল। বর্তমান বাংলাদেশের চাকমা এবং পার্বত্য চট্টগ্রামের উপজাতিরা তাদের বংশধর। নৃতত্ত্ববিদরা আধুনিক বাঙ্গালীদের নাক এবং মস্তিষ্ক গবেষণার মাধ্যমে সিদ্ধান্ত করেন যে বাঙালিরা দ্রাবিড় ও মঙ্গোলীয় জাতির সংমিশ্রণে সৃষ্ট। অনেকে ব্রাহ্মণ তথা উচ্চ জাতকে আর্য সংমিশ্রণ বলে মনে করেন। খ্রিস্টীয় অষ্টম শতকে সেমেটিক রক্ত বাংলার মাটিতে অনুপ্রবেশ করে। পাহাড়পুরে পাওয়া খলিফা হারুন আল রশিদের মুদ্রা এটা প্রমাণ করে যে সেমেটিক আরবরা ওই সময়ে দেশে বাণিজ্যের জন্য এসেছিল। তারপর এদেশে আসে আফ্রিকার নিগ্রোরা। খ্রিস্টীয় পঞ্চদশ শতকে বাংলায় নিগ্রো সুলতানরা রাজত্ব করেছে। এভাবে নিগ্রাইট রক্ত বাঙালির রক্তে মিশে গেছে উদাহরণস্বরূপ কুচকুচে কালো, কোঁকড়ানো চুল, পুরু ঠোঁট আমাদের মধ্যে দেখা যায়।তবে বাঙালিকে জাতি নির্বিশেষে দ্রাবিড় ও মঙ্গোলীয় জাতির সংমিশ্রণের ফসল বলা যেতে পারে। পরবর্তীকালে শক- হুন দল, পাঠান- মুঘলদের রক্ত ও বাংলার মানুষের সাথে মিশেছে। এক কথায় বলা যেতে পারে বাঙালি জাতি মূলত অনার্য বংশোদ্ভূত। প্রাক মুসলিম যুগে বাংলার মানুষ প্রধানত হিন্দু, বৌদ্ধ, অন্ত্যজ শ্রেণীর অধিবাসী এবং জৈন সম্প্রদায়ের মধ্যে বিভক্ত ছিল। প্রথমে জৈন রা বিলুপ্ত হয়। সেন রাজবংশে বৌদ্ধদের সংখ্যা দ্রুত হ্রাস পায়।[সূত্র:বাঙালি ও ইসলাম, সাদ উল্লাহ]

বাংলায় ইসলামের আগমন

বাংলায় ইসলামের আগমন ঘটে আরব বণিক এবং সুফি সাধকদের হাত ধরে খ্রিস্টীয় সপ্তম এবং অষ্টম শতকে (খলিফা হারুন অর রশিদ ৭৫৬-৮০৯)। প্রাথমিকভাবে বঙ্গদেশে ইসলাম প্রসারিত হয়েছে প্রধানত সুফি সাধকদের মাধ্যমে, ইসলামের সৌন্দর্যে মুগ্ধ হয়ে নয়, পীর, দরবেশের কেরামতি আর প্রভাবে। এই সুফি সাধকদের মধ্যে অন্যতম ছিলেন বায়েজিদ বোস্তামী (৮৭৪ খ্রিস্টাব্দ), মীর সৈয়দ সুলতান মাহি শাওয়র (১০৪৭ খ্রিস্টাব্দ), শাহ মোহাম্মদ সুলতান রুমি (১০৫৩ খ্রিস্টাব্দ), বাবা আদম শহীদ (১১১৯ খ্রিষ্টাব্দ) শাহ নেয়ামতুল্লাহ বুৎশিকন এবং হযরত শাহজালাল প্রমূখ। অর্থাৎ প্রাথমিকভাবে বাংলার সাথে যে ইসলামের পরিচয় ঘটে তা হল মারিফত পন্থী আধ্যাত্মবাদী সুন্নি সুফি ইসলামী সংস্কৃতির। ১২০৩ খ্রিস্টাব্দে তুর্কি প্রশাসক ইখতিয়ার উদ্দিন মোহাম্মদ বিন বখতিয়ার খলজীর বঙ্গ বিজয়ের মাধ্যমে বিদেশে মুসলমান শাসনের সূচনা হয়। তখন থেকে ইংরেজ শাসনের প্রারম্ভ পর্যন্ত দীর্ঘ সাড়ে পাঁচশো

বছর অবিচ্ছিন্নভাবে মুসলমান সুলতান – সুবেদার – নবাব - নাজিম বাংলাদেশ শাসন করেছে। মাঝে রাজা গণেশ (১৪১৪-১৪১৮) চার বছর স্বাধীনভাবে রাজত্ব করেছেন। রাজা টোডরমল (১৫৮০-১৫৮২) এবং মানসিংহ ও (১৫৮৯-১৫৯৬) বাংলাদেশ শাসন করেছিলেন তবে তাঁরা ছিলেন মোগল সম্রাট আকবরের প্রতিনিধি- নাজিম। শের শাহের (১৫৪০-১৫৪৫) আমলে বাংলা কিছুদিন দিল্লির অধীনস্থ থাকে। মুসলমান শাসকের আমলে বনিক ও পীর, দরবেশর সঙ্গে সঙ্গে বেতনভোগী তুর্কি সেনাদের আগমন এবং বাসস্থান গড়ে তোলার মাধ্যমে বাংলায় মুসলমান সংখ্যা বৃদ্ধি এবং ইসলামের প্রসার বাড়ে। তুর্কি বিজয়ের পরে বাংলাদেশ পীর, দরবেশ সংখ্যা বাড়ার সাথে সাথে ধর্মান্তরিতকরণও ত্বরান্বিত হয়। এক্ষেত্রে উচ্চ পদ, ব্যবসার সুবিধা, সামাজিক মর্যাদা বৃদ্ধি, এবং কোথাও কোথাও তরবারির ও উপস্থিত হয়েছিল। পৃথিবীর বিভিন্ন অঞ্চলের ইতিহাসের মত বাংলাতেও দেখা যায় Religion follows the flag - অর্থাৎ ধর্ম রাজ শক্তির অনুসরণ করে; বা রাজ শক্তির সাহায্যে ধর্মের উত্থান পতন বাংলাদেশে ইউরোপীয় এই প্রবাদ অনেকাংশেই বাস্তবায়িত হয়। দিল্লির নাগরিক জীবনে বিপর্যয় জীবন ও সম্পত্তি নিরাপত্তার কারণে একটি স্রোত বাংলাদেশে প্রবেশ করে যারা পরবর্তীকালে আর দিল্লি তে ফিরে যায়নি বসতি এবং বৈবাহিক সম্পর্ক স্থাপনের মাধ্যমে বাংলায় থেকে যায়। এক কথায় শাসক, সৈনিক, বণিক, ধর্মপ্রচারক, বহিরাগত মুসলমান, ধর্মান্তরিত স্থানীয় জনসাধারণ এবং বৈবাহিক সূত্রে বাংলায় মুসলমান সমাজের সৃষ্টি সূত্রপাত এবং বৃদ্ধি হয়েছে। বঙ্গদেশে ইসলামের প্রচার এবং মুসলমান সমাজের গোড়াপত্তন কোনো আকস্মিক ঘটনা নয় দীর্ঘ ঐতিহাসিক ও সামাজিক প্রক্রিয়া দ্বারায় বাঙালি মুসলমানের গঠন ও বিকাশ প্রক্রিয়াটি সম্পন্ন হয়েছে। বাংলায় মুসলিম জনসংখ্যা বৃদ্ধির কারণে হিসাবে ইউরোপীয় ঐতিহাসিকরা প্রধানত হিন্দু সম্প্রদায়ের জাতিভেদ প্রথার কারনে নিম্নবর্ণের জনগণের ব্যাপক হারে ধর্মান্তরণ কে হিসেবে চিহ্নিত করেছেন। প্রচারযন্ত্র হিসাবে পীর-দরবেশ অলি-আউলিয়াগন গুরুত্বপূর্ণ ভূমিকা পালন করেছিল। অন্যদিকে খন্দকার ফজলে রাব্বী তার 'হাকীকতে মুসলমানি বাঙ্গালাহ' গ্রন্থে প্রমাণ করতে চেয়েছেন যে বাংলার সংখ্যাগরিষ্ঠ মুসলমান বিদেশ থেকে আগত, অভিজাত শ্রেণীর লোক। তিনি আরো বলেছেন মুসলমান সমাজে বহুবিবাহ ও বিধবা বিবাহ প্রথা প্রচলিত থাকায় সমাজে সন্তানের সংখ্যা বৃদ্ধি হয়েছে বেশি। উনবিংশ শতাব্দীর শেষে বাংলাদেশে মুসলমান সংখ্যাগরিষ্ঠ জনসমষ্টি তে পরিণত হয় এবং বিংশ শতাব্দীতেও মুসলিম জনসংখ্যা

বৃদ্ধির হার অব্যাহত থাকে। রাধা কমল মুখোপাধ্যায় বাংলার প্রাকৃতিক বিপর্যয় ও ব্রাহ্মণ সমাজের নানা ক্রুটির ফলে হিন্দুসমাজ বিশেষ করে উচ্চবর্ণের ক্ষয়প্রাপ্ত হয় তার একটি সুন্দর ছবি তুলে ধরেছেন। কারণ হিসাবে তথাকথিত পুরনো শহর গুলির জৌলুস কমে যাওয়া, বাংলার বিভিন্ন নদীর গতিপথ পরিবর্তন হওয়ার ফলে ভৌগোলিক ও রাষ্ট্রীয় জীবনে আমূল পরিবর্তনের সূচনা করে। জীর্ণ নদী গুলির পার্শ্ববর্তী এলাকায় ম্যালেরিয়া মহামারী প্রকোপ। এসব স্থানে রাস্তা ও রেলপথ, জল নিকাশের প্রতি কোন প্রতিবন্ধকতা সৃষ্টি করেনি যেসব স্থানে অবাধে জলপ্লাবন হয় সেসব স্থানে ম্যালেরিয়ার প্রকল্প অপেক্ষাকৃত কম এই কারণে পূর্ববঙ্গের জেলাগুলিতে লোক সংখ্যা শতকরা বৃদ্ধি পায় অন্যদিকে বঙ্গপ্রদেশের জেলাগুলিতে জনসংখ্যা হ্রাস পায় অথবা বৃদ্ধির মাত্রা খুবই অল্প হয়। এইভাবে প্রাচীন জনপদ গুলির হয় এবং নতুন জনপদ গঠনের প্রক্রিয়াটি লক্ষ্য করলে আরো একটা বিষয় স্পষ্ট হয় যে যেসব জনপদ গুলি বিলুপ্ত হয় অথবা যে অংশ ক্ষয়প্রাপ্ত হয় সেই সমস্ত স্থানে হিন্দু সমাজের উচ্চবর্ণের প্রাধান্য ছিল অন্যদিকে উত্তর ও পূর্ব বঙ্গের জেলা গুলির বেশিরভাগ স্থানে নিম্নবর্ণের হিন্দু অধিবাসী ও মুসলমানদের প্রাধান্য ছিল এর ফলে প্রাচীন জনপদের উচ্চবর্ণের হিন্দু সংখ্যা হ্রস আর মুসলমান সম্প্রদায় ও অনুন্নত হিন্দু বর্ণের সংখ্যা বৃদ্ধি বাংলার কৃষ্টিকে অন্য পথে পরিচালিত করে। রাধাকুমুদ মুখোপাধ্যায় লেখেন "ব্রাহ্মন সমাজের জাতিভেদ, বংশ ভেদ, বিবাহের অতি সংকীর্ণ গণ্ডি স্থাপন, বিধবা বিবাহ নিষেধ, পণপ্রথা ও আরো অনেক সামাজিক বিধিনিষেধের ফলে উচ্চবর্ণের হিন্দুদের সংখ্যা ক্রমান্বয়ে ক্ষয়প্রাপ্ত হয়"। উচ্চবর্ণের হিন্দুদের দ্বারা নিম্নবর্ণের হিন্দুদের অর্থনৈতিক ও সামাজিক পীড়নের ফলে পূর্ববঙ্গের বিভিন্ন স্থানে অনেক নিম্ন বর্ণের হিন্দু ইসলাম অথবা খ্রিস্টান ধর্ম গ্রহণ করে। বিংশ শতাব্দীর বাংলাদেশেও এমন অনেক দৃষ্টান্ত পাওয়া যায়। লোক সংখ্যা হ্রস বৃদ্ধির বিষয়টি সামগ্রিকভাবে ভৌগলিক ও অর্থনৈতিক ও সামাজিক পটভূমি বিশ্লেষণ না করলে আলোচনাটি যথার্থ হয় না। তাই মুসলিম জনগোষ্ঠীর উত্থান, বিবর্তন এবং জনসংখ্যা বৃদ্ধির বিষয়টি এই প্রেক্ষাপট থেকে বিশ্লেষণ করা ভীষন জরুরী। কারণ বাংলাদেশ লোকসংখ্যার বিষয়টি দীর্ঘদিন ধরে এমনভাবে পর্যালোচনা এবং বিশ্লেষণ করা হয় যার ফলে অর্থনৈতিক সামাজিক সমস্যা থেকে বিষয়টিকে একটি সাম্প্রদায়িক বিদ্বেষ এর পথে পরিচালিত করা হয়। এর ফলে শিক্ষিত-অশিক্ষিত হিন্দু-মুসলমানের মধ্যে নিজেদের ধর্ম বিপন্ন, এই প্রশ্ন তুলে পরস্পরের বিরুদ্ধে বিদ্বেষকে জীবিত রাখে।

বাংলার মুসলিমরা গোড়া থেকেই বেশিরভাগই সুন্নি সম্প্রদায়ভুক্ত এবং হানাফী মতাবলম্বী এরাও আবার বর্ণাশ্রম ব্যবস্থার মত কয়েকটি মর্যাদাগত স্তরে বিভক্ত মূলত যার ভিত্তি বংশমর্যাদার কৌলিন্য এবং পেশা। যেমন- ১ আশরাফ (Ashraf) বা উচ্চ শ্রেণীর বিশুদ্ধ মুসলমান আরবি 'শরীফ' শব্দের অর্থ পবিত্র, মান্য শরিফের বহুবচন আশরাফ; শেখ, সৈয়দ, মুঘল, পাঠান, মল্লিক, মির্জা প্রভৃতি সম্ভ্রান্ত বংশের মুসলমানেরা এই শ্রেণীর অন্তর্ভুক্ত। ২ আতরাফ (Atraf) বা মধ্য শ্রেণীভূক্ত; অনুরূপভাবে 'তরফ' (শ্রম) শব্দজাত আতরাফ ৩ আজলাফ (Ajlaf) 'জিলফ' (নীচ) শব্দজাত আজলাফ; পেশা অনুসারে এই শ্রেণীর মুসলিমরা আবার চারটি ভাগে বিভক্ত। এরা নিম্ন শ্রেণীর মুসলমান। ৪ আরজল (Arzal) 'রযীল' (ইতর) শব্দ জাত আরজল; অবনমিত শ্রেণীর মুসলমান। শেষ তিনটি শ্রেণীর (আতরাফ, আজলাফ, আরজাল) মুসলিমদের ধর্মান্তরিত দেশীয় অধিবাসী হিসেবে গণ্য করা হত। এছাড়া শিয়া সম্প্রদায় ভুক্ত মুসলমান ও আছে। আর আছে মোহাম্মদিয়া বা ফরাজী, ওয়াহাবি এবং সুফি সম্প্রদায়ের মুসলিম। নীতিগতভাবে ইসলামে বর্ণ বৈষম্য হীন সাম্যবাদ ও মানবতাবাদের ভিত্তিতে গঠিত সমাজ ও রাষ্ট্র ব্যবস্থার নির্দেশ থাকলেও পৃথিবীর বিভিন্ন প্রান্তে বাস্তব ক্ষেত্রে প্রতিফলিত হয়নি বাংলার ক্ষেত্রেও এটা সমানভাবে সত্য। তাই নবগঠিত মুসলমান সমাজ কাঠামোর স্পর্শে ভারত তথা বাংলার বর্ণবৈষম্যবাদ উবে যায় নি। বলা যেতে পারে ব্রাহ্মণ, ক্ষত্রিয়, বৈশ্য, শূদ্র চতুর্বর্ণের নাম পরিবর্তন করে আশরাফ, আতরাফ, আজলাফ, আরজল নাম গ্রহণ করে। কারণ এক্ষেত্রে সামাজিক মেলামেশা বৈবাহিক সম্পর্ক স্থাপন এবং আহার- বিহারের ক্ষেত্রে এই ভেদাভেদ কঠোরভাবে পালন করা হত। কোন কোন ইংরেজ লেখকর কথায় আরজল শ্রেণীর মুসলিমদের মসজিদে প্রবেশ এবং সাধারন কবরস্থানে মৃতদেহ দাফন করতে পেত না। তবে একথা সত্য হিন্দু জাতিভেদের মত ইসলামের এই ভেদাভেদ এবং বিধি নিষেধ যথেষ্ট কঠোর হলেও দুর্ভেদ্য, দূরতিক্রম্য, অলঙ্ঘনীয় ছিল না। শ্রেণি গুলির মধ্যে সামাজিক সচলতা অবরুদ্ধ না হওয়ায় নিম্ন শ্রেণীর থেকে উচ্চ শ্রেণীতে ওঠার পথ খোলা ছিল। তবে এই কঠোরতা অঞ্চলভেদে এবং সময়ের সাথে সাথে অনেকাংশেই প্রশমিত হয়। তবে এই ভেদাভেদ যে যথেষ্টই কঠোর ছিল তা প্রমাণিত হয় নিম্নশ্রেণির মুসলিমদের উচ্চশ্রেণীর মুসলিম হিসাবে প্রতিষ্ঠা করার আকাঙ্ক্ষা থেকে।

জাতীয়তাবাদী চেতনার উন্মেষ

ইউরোপে পঞ্চদশ থেকে ঊনবিংশ শতাব্দীর মধ্যে উদ্ভূত এবং বিকশিত আধুনিকতার ফসল হল জাতীয়তাবাদ। এই জাতীয়তাবাদ পৃথিবীর বিভিন্ন প্রান্তে রাজনৈতিক কাঠামো নির্মাণ ও জাতি গঠনের ক্ষেত্রে সমরূপি না হলেও উল্লেখযোগ্য ভূমিকা পালন করেছে। এই জাতীয়তাবাদ ইউরোপীয় বিভিন্ন বিশ্লেষক এবং দার্শনিকদের (Ernest Gellner, Ernest Hass, Michael Ignatieff, Ghia Nodia, Anthony Smith,Yael Tamir, Will Kymlicka, Thomas Blank, Peter Schmidt, Benedict Anderson, Michael Billing John H Kautsky, Joseph Stalin) আলোচনায় যে ধারণাগত কাঠামো লাভ করেছে তার পরিপ্রেক্ষিতেই এবার বাংলার মুসলিম জনগোষ্ঠীর জাতী চেতনার বিশ্লেষণ করার চেষ্টা করব। ইউরোপে ধর্মনিরপেক্ষ জাতীয়তাবাদের যে মডেলটি বিকশিত হয়েছিল তাহলো মূলত এক ভূখণ্ডে বসবাসরত এক ভাষা, সাহিত্য, ধর্ম, ঐতিহ্য, জীবন ব্যবস্থা, প্রচার, আচার-ব্যবহার, একই প্রকার আর্থসামাজিক এবং রাজনৈতিক অবস্থার মধ্যে অবস্থানকারী সম্প্রদায়ের মানসিক, সাংস্কৃতিক বিশ্বাস এবং একাত্মবোধর অনুভূতি। প্রথম পর্যায়ে বাংলায় মুসলিম জনগোষ্ঠী বলতে যাকে বোঝানো হয় তাদের মধ্যে এক ইসলাম ধর্মে দীক্ষিত হওয়া ছাড়া তাদের মধ্যে ভাষা, ঐতিহ্য, সংস্কৃতি, রাজনৈতিক এবং অর্থনৈতিক স্বার্থের কোন ঐক্য ছিল না। পূর্বে আলোচিত মুসলিম সমাজের মধ্যে কার যে বর্ণভেদ ব্যবস্থায় সর্বোচ্চে অবস্থিত 'আশরাফ' সম্প্রদায় নিজেদের বিশুদ্ধ মুসলিম বলে মনে করতেন এবং বাকি মুসলমান সম্প্রদায় থেকে নিজেদের আলাদা রাখতেই পছন্দ করতেন এবং বাংলার অন্যান্য মুসলিমদের ছদ্দবেশী হিন্দু ভাবতেই পছন্দ করতেন (এমনকি বিংশ শতাব্দীতে বাংলাদেশের মুক্তিযুদ্ধে পাকিস্তানি সৈনিকদের এই ভাবনা তেই বাঙালি মুসলিমদের আক্রমণের মন্ত্রণা দেওয়া হয়)। সম্ভ্রান্ত মুসলিমদের ভাষা ছিল প্রধানত আরবি, ফার্সি এবং উর্দু। বাংলা ভাষা হিন্দুর ভাষা বলে তার প্রতি প্রতি এরা ঘৃণা প্রদর্শন করতেন। আপামর কৃষিজীবী মুসলিমের ভাষা ছিল বাংলা। সম্ভ্রান্ত মুসলিম সম্প্রদায় ছিল জমিদার শ্রেণীর আর বাকি মুসলিম জনগোষ্ঠী ছিল নিম্নবিত্ত কৃষক।মুসলিম সমাজের শিক্ষিত শ্রেণী অর্থে আশরাফ শ্রেণীতেই বোঝাত। এরা আরবি- ইরানি- তুর্কি প্রভাবিত সংস্কৃতির সঙ্গে নিজেদেরকে একাত্ম করত। অন্যদিকে নিম্ন শ্রেণীর সংখ্যাগরিষ্ঠ মুসলিমরা এ দেশের বাসিন্দা হওয়ায় তাদের

সঙ্গে বাঙালি সংস্কৃতি ও জীবনধারার সঙ্গে নিবিড় যোগ ছিল। সামন্ততান্ত্রিক ব্যবস্থায় বিপ্রতীপ অবস্থানে থাকার কারণে এদের মধ্যে অর্থনৈতিক স্বার্থের সমন্বয় ও সম্ভব ছিল না।

১৭৭২ সালে দ্বৈত শাসনের অবসান, মুর্শিদাবাদ থেকে কলকাতা রাজধানী স্থানান্তর এবং বাংলায় পরিপূর্ণরূপে ইংরেজ শাসনের সূচনা মুসলিম জনগোষ্ঠী বিশেষ করে অভিজাত মুসলিমদের উপরে বিশেষ প্রভাব ফেলে। সাধারণ মুসলিম জনগোষ্ঠীর উপরে উল্লেখযোগ্য কোনো প্রভাব লক্ষ্য করা যায় না। সাধারণভাবে প্রচলিত ধারণা যে ব্রিটিশ শাসনে বাংলার মুসলমান সমাজের অবক্ষয় নেমে আসে এরমধ্যে সত্যতার খাদ যথেষ্টই বেশি কারণ মুসলমান শাসকের আমলেও সাধারণ বাঙালি মুসলমান জনগণের অবস্থা মোটেই ভাল ছিলনা। চাকুরি ও অন্যান্য কাজে নিযুক্ত মুসলমানরা শাসন ক্ষমতা হারানোর পর তারা বেশিরভাগই খ্রিস্টান ইংরেজ শাসকদের অধীনে না থেকে গ্রামে এসে কৃষি কাজে যোগদান করে। ইংরেজ শাসনের প্রথম দিকে বিচার বিভাগে নিযুক্ত মুসলিমরা কিছুদিন সেই কাজ চালিয়ে যেতে পারেন কিন্তু ইংরেজ শাসনের আরবি-ফারসি এবং উর্দু ভাষার পরিবর্তে ইংরেজি ভাষা প্রচলন শুরু হলে সেই সমস্ত পদগুলিতে মুসলিমদের একচেটিয়া উপস্থিতি অনেকটাই ম্লান হয়ে যায়। যেহেতু উচ্চ শ্রেণীর মুসলিমরা প্রধানত আরবি উর্দু এবং ফারসি ভাষায় শিক্ষালাভ এবং পারদর্শী ছিল ফলে ইংরেজ শাসনের তাদের চাকরি পাওয়ার সুযোগ কমতে থাকে। আধুনিক যুগের সূচনা লগ্নে বাংলায় হিন্দু ও মুসলমান সম্প্রদায়ের গতি ছিল ভিন্নমুখী ব্রিটিশ সরকারের সহযোগিতা লাভ এবং ইংরেজী শিক্ষার ধারা চাকরিতে সুযোগ গ্রহণ করে হিন্দুরা উন্নতির দিকে এবং ব্রিটিশ সরকারের প্রতি ঘৃণা এবং ইংরেজি শিক্ষার প্রতি বিমুখ থেকে চাকরি ও ব্যবসার সুযোগ হারিয়ে মুসলমানরা অবনতির দিকে অগ্রসর হয়। হিন্দুরা পরিবর্তিত পরিস্থিতিতে অবস্থার সঙ্গে সহজেই খাপ খাইয়ে নিলেও মুসলিমরা তা পারেনি। লর্ড হেস্টিংস এবং কর্নওয়ালিসের ভূমি সংস্কার ব্যবস্থার মাধ্যমে মুসলিম জমিদারদের সংখ্যা অনেকাংশে হ্রাস পায়। প্রকৃতপক্ষে ১৭৫৭ সালে পলাশীর যুদ্ধে রাজ ক্ষমতা হারানো, ১৭৯৩ সালে চিরস্থায়ী বন্দোবস্তে জমিদারির সংখ্যা হ্রাস, ১৮২৮ সালে বাজেয়াপ্ত আইনে ভূমির রায়তিসবত্ব লোপ এবং ১৮৩৭ সালে রাজভাষা থেকে ফারসি পদচ্যুতি অভিজাত ও মুসলিম শ্রেণি প্রায় ধ্বংসপ্রাপ্ত হয়। ১৮৫৭ সালের সিপাহী বিদ্রোহ হিন্দু-মুসলিম মিলিত স্বতঃস্ফূর্ত বিদ্রোহ হলেও ইংরেজদের ধারণা হয়েছিল

মুসলমানদের রাজ্য হারানোর ক্ষোভ ই ছিল সিপাহী বিদ্রোহের প্রধান কারণ ফলে মুসলিমদের প্রতি তাদের মনোভাব আরো কঠোর হয়। ১৮৩৭-১৮৬৩ সাল পর্যন্ত সময়কাল শহুরে বাংলায় মুসলমান সমাজের সবচেয়ে অন্ধকারাচ্ছন্ন সময় বলা যায়। বিপরীতক্রমে হিন্দু সমাজে এই সময় থেকেই আধুনিক জীবনের মূল্যবোধগুলো শিক্ষা সমাজ ও ধর্ম সংস্কারে ব্যাপকভাবে ছড়িয়ে যায়। এককথায় হিন্দু সমাজ ও মুসলিম সমাজের অবস্থা সম্পূর্ণ বিপরীতমুখী হয়ে দাঁড়ায়। ধর্ম, শিক্ষা, সমাজ ও সংস্কৃতিমূলক সংস্কার আন্দোলনের মধ্যে দিয়ে হিন্দুসমাজ এগিয়ে যায়, পিছিয়ে পড়ে মুসলমান সমাজ। এই পর্বে যে কয়েকজন উল্লেখযোগ্য মুসলিম ব্যক্তিত্বের উল্লেখ পাওয়া যায় তারা হলেন গোলাম নবী, মোহাম্মদ আমির, হাবিবুল হোসেন, আমিনুদ্দিন, শাহজাদা জালাল উদ্দিন, মুন্সি ফজলুল করিম এবং আব্দুল লতিফ বিশেষ উল্লেখযোগ্য। এক্ষেত্রে কলকাতা থেকে মুসলিম জনবহুল এলাকা গুলির দূরত্ব একটি গুরুত্বপূর্ণ ভূমিকা পালন করে কলকাতা এবং তার পার্শ্ববর্তী অঞ্চলে যে নবজাগরণের সূচনা হয়েছিল মুসলিম অধ্যুষিত অঞ্চল গুলির দূরত্ব কলকাতা থেকে অনেক বেশী হওয়ায় এই নবজাগরণের প্রভাব থেকে অনেকটাই বঞ্চিত হয় তার প্রভাব মুসলিম সমাজে পড়ে। শ্রীরামপুর ছাপাখানা কলকাতায় কম্প্রেসার কল কাপড় সেলাইয়ের কল শ্রীরামপুরে পাটকল কাপড় তৈরীর কল রেললাইন স্থাপন টেলিগ্রাফ আমদানি-যন্ত্র যুগের ও যন্ত্র শিল্পের পদধ্বনি মুসলিম অধ্যুষিত অঞ্চলে সেভাবে ধ্বনিত হয় নি তার ফলেও বৃহত্তম মুসলিম জনগোষ্ঠী শিল্প বিপ্লবের প্রভাব গায়ে মাখতে পারেনি।তবে এই কাল পর্বেই গ্রামের মুসলিমসমাজ বাংলায় মুসলিম জনগোষ্ঠীর সচেতনতা উন্মেষের ভিত্তিপ্রস্তর স্থাপন করে।

কৃষক বিদ্রোহ, ওয়াহাবি ও ফরাজি আন্দোলন এবং জাতীয়তাবাদী চেতনা

অষ্টাদশ শতাব্দীর শেষ পর্যায়ে থেকে আরম্ভ করে উনবিংশ শতাব্দী পর্যন্ত অসংখ্য কৃষক বিদ্রোহ (পাবনা কৃষক বিদ্রোহ-১৮৭৩, তুষখালী কৃষক বিদ্রোহ-১৮৭২-৭৫, তারিকা - ই – মোহাম্মদিয়া (এর অর্থ হলো মোহাম্মদের পথ ফরাজী এবং ওহাবী দুটি আন্দোলনই একই সময় (১৮১৮ খ্রিস্টাব্দে) শুরু হয় দুটি উদ্দেশ্য ছিল অ-ইসলামীয় আচরণ পরিহার করে ইসলামের বিশুদ্ধতা রক্ষা করা। এর অন্যতম নেতা ছিলেন সৈয়দ আহমেদ ও শাহ ইসমাইল, মীর নিসার আলী তিতুমীর) বা ওয়াহাবি আন্দোলন, ফরাজি আন্দোলন-১৮৮০। আরবি শব্দ ফরাইজ থেকে

ফরাইজী শব্দের উদ্ভব, এর থেকেই ফরাজী শব্দের প্রচলন। ফরাইজি শব্দের অর্থ হলো ইসলাম নির্দিষ্ট "বাধ্যতামূলক কর্তব্য"। বাঙালি মুসলিম সমাজের আত্মশুদ্ধির প্রয়োজনেই ফরাজি আন্দোলনের সূচনা হয়। জাঁকজমক পরিহার করে ইসলামের শুদ্ধতা রক্ষা করে কোরআন নির্দিষ্ট একেশ্বরবাদ প্রতিষ্ঠা করাই ছিল এই আন্দোলনের প্রধান উদ্দেশ্য। এই আন্দোলনের অন্যতম নেতা ছিলেন হাজী শরীয়ত উল্লাহ, তার পুত্র মহসিন আলদীন আহমেদ বা দুদু মিঞা) আন্দোলন গ্রাম বাংলাকে সিঞ্চিত করে এই আন্দোলন মূলত উপনিবেশিক শাসনের সঙ্গে যুক্ত সামন্ত প্রথার বিরুদ্ধে পরিচালিত হয় তাই এইসব আন্দোলনের উপনিবেশ বিরোধী ও সামন্ত প্রথা বিরোধী চরিত্র মুসলিম সমাজের সম্প্রদায়গত ঐক্য চেতনার সঞ্চার করে। তবে এই বিদ্রোহ এবং আন্দোলন গুলির সঙ্গে উচ্চ ও মধ্যবিত্ত শ্রেণীর কোন আত্মিক যোগ ছিল না। ব্রিটিশ শাসনের ফলে সৃষ্ট এবং ব্রিটিশ শাসনের ওপর নির্ভরশীল এই শ্রেনীর পক্ষে কৃষক বিদ্রোহ কে নেতৃত্ব দেওয়া অথবা সহানুভূতি প্রদর্শন করা কোনটাই সম্ভব ছিল না বরং ব্রিটিশ বিরোধী আন্দোলনে তারা উদ্বিগ্ন হয়ে পড়ে। ধর্মের চাদরে মোড়া এই আন্দোলন গ্রাম বাংলায় মুসলমানদের এক নতুন প্রেরণা সঞ্চার করে রাজনৈতিক ও অর্থনৈতিক ক্ষেত্রে পিছিয়ে পড়া মুসলমান সমাজের হতাশা দূর করার ক্ষেত্রে এই আন্দোলন অনেকটা সহায়তা করে। তবে এই ধর্ম সমাজ আন্দোলন বহুমুখী আন্দোলনে রূপান্তরিত হয় জটিল রূপ ধারণ করে যার প্রভাব সামাজিক অর্থনৈতিক রাজনৈতিক ও সাম্প্রদায়িক হয়ে পড়ে। ইসলামীকরণ এবং আদিম ইসলামে প্রত্যাবর্তন এই আন্দোলনের সবচেয়ে দুর্বল জায়গা আসলে এই আন্দোলনের মাধ্যমে শিক্ষিত মুসলিমরা একটি সুস্পষ্ট সামাজিক অর্থনৈতিক শক্তি হিসেবে নিজেকে প্রতিষ্ঠিত করতে তৎপর হয়। ইসলামী করণের মাধ্যমে তারা সাধারণ মুসলিমদের ওপর নিজেদের প্রভাব এবং নিয়ন্ত্রণ বজায় রাখতে তৎপর হোন। কিন্তু তৎকালীন সময়ে এই আন্দোলন জমিদার শ্রেণীর বিরুদ্ধে সংগঠিত হয় আর জমিদার শ্রেণীর মধ্যে বেশিরভাগই ছিল হিন্দু এর ফলে এই আন্দোলন প্রভাবশালী উচ্চ ও মধ্যবিত্ত শ্রেণীর সঙ্গে অগ্রসর বৃহৎ সংখ্যক মুসলিম কৃষকের আন্দোলন হিসেবে পরিগণিত হয়। সরল সমীকরণ এর দাড়াই হিন্দু জমিদারের বিরুদ্ধে মুসলিম কৃষকের বিদ্রোহ। যা শেষ পর্যন্ত বাংলায় হিন্দু মুসলিম সম্পর্কের সাম্প্রদায়িক সংঘাতের সুদুরপ্রসারি ক্ষত সৃষ্টি করে। এই আন্দোলন মুসলিম সমাজের মধ্যে আত্মসচেতনতা এবং আত্মমর্যাদার প্রতিষ্ঠার ক্ষেত্র প্রস্তুত করলেও সাম্প্রদায়িকতার পরিখাও নির্মাণ করে। তবে

এ প্রসঙ্গে উল্লেখ্য যে ফরাজী ওয়াহাবি আন্দোলন বিচ্ছিন্নভাবে কয়েকটি স্থানে সাম্প্রদায়িক সংঘর্ষে রূপ নেয় ঠিকই তবে পরবর্তীকালে ওয়াহাবি আন্দোলন তার এই দুর্বলতা সংশোধন করে। মনে রাখা প্রয়োজন ওয়াহাবিরা সর্বপ্রথম সংঘবদ্ধভাবে ভারতবর্ষের বিস্তীর্ণ অঞ্চলে ইংরেজ বিতরনের জন্য দীর্ঘ দিন ব্যাপী এক সশস্ত্র সংগ্রামে লিপ্ত হয়। প্রথমদিকে শিখদের বিরুদ্ধে এই আন্দোলন পরিচালিত হলেও শেষ পর্যন্ত ব্রিটিশ শাসনের বিরুদ্ধেই এই আন্দোলনের অভিমুখ নির্দেশিত হয়। এই আন্দোলন দুটিতে অর্থনৈতিক কর্মসূচিতে শ্রেণী-সংগ্রামের উপাদান পাওয়া যায় আর রাজনৈতিক কর্মসূচিতে ব্রিটিশ শাসন বিরোধী মনোভাব ব্যক্ত হয়।

উনবিংশ শতাব্দীর শেষার্ধে মুসলিমদের মধ্যে কার বিভিন্ন ধরনের আন্দোলন এবং মুসলিম জনসংখ্যা গরিষ্ঠতা অর্জনের প্রতিক্রিয়া হিসেবে হিন্দু জাতীয়তাবাদ তথা হিন্দু পুনরুজ্জীবনের প্রক্রিয়া লক্ষ্য করা যায়। এই হিন্দু জাতীয়তাবাদ ও হিন্দু ধর্মের পুনরুজ্জীবনের প্রধান মুখপাত্র ছিলেন রাজনারায়ণ বসু। শিক্ষিত মুসলিম নেতৃবৃন্দ যখন মুসলিমদের সংগঠিত করার চেষ্টা শুরু করেন তার ফলে হিন্দু নেতৃত্তের মনে যে প্রতিক্রিয়া সৃষ্টি হয় তারই ফসল ছিল হিন্দু জাতীয়তাবাদের উত্থান। এর অন্যতম সমর্থক ছিলেন রাজেন্দ্রলাল মিত্র, অক্ষয় কুমার সরকার, চন্দ্রনাথ বসু, হরপ্রসাদ শাস্ত্রী, বিষ্ণু প্রসাদ চট্টোপাধ্যায়, জয়গোবিন্দ সোম, মনোমোহন বসু, গোপাল চন্দ্র মুখোপাধ্যায়, গিরিশচন্দ্র ঘোষ, অমৃতলাল বসু এবং বঙ্কিমচন্দ্র চট্টোপাধ্যায় প্রমূখ।

মুসলিম স্বার্থ গোষ্ঠী এবং গোষ্ঠী চেতনা

ব্যক্তিগত এবং যৌথ প্রচেষ্টায় মুসলিম স্বার্থ সমর্থনে বিভিন্ন সংগঠনের জন্ম হয় প্রথম সংগঠন হিসেবে মহামেডান অ্যাসোসিয়েশন (১৮৫৫), পরবর্তীকালে মোহামেডান লিটারেরি সোসাইটি (১৮৬৩) ন্যাশনাল মোহামেডান এসোসিয়েশন (১৮৭৮) ঢাকা মুসলমান সুহৃদ সম্মিলনী গড়ে ওঠে। মফস্বল শহরগুলোতেও এই ধরনের সভা-সমিতি তৈরি হতে থাকে। সামগ্রিকভাবে পুরো মুসলমান সমাজের মধ্যে প্রভাব সৃষ্টি না করলেও মুসলমানদের মধ্যে অধিকার সম্বন্ধে সচেতনতা, সংহতিবোধ এবং সমাজ মুখী চিন্তাধারা প্রসারিত হয় এইসব সংগঠনের মাধ্যমে। শিক্ষা বিস্তার ধর্ম ও সমাজ সংস্কার এই সমস্ত সংগঠন গুলির প্রধান কর্মসূচি থাকলেও কোন

কোন ক্ষেত্রে রাজনৈতিক চিন্তার প্রতিফলন ঘটতে থাকে। এই সময় থেকেই প্রকৃত অর্থে বাঙালি মুসলিম বাংলা ভাষায় সাহিত্য চর্চা শুরু করে। এর আগে মুসলিমদের একটি বড় অংশ বাঙালি ছিলেন তবে তাদেরকে আরেকটি অংশ মুসলিম মনে করতেন না আর যারা নিজেদের মুসলিম মনে করতেন তারা কোন ভাবেই নিজেদের বাঙালি ভাবতেন না। মুসলিম সমাজের বাংলা ভাষার প্রতি নৈকট্য মুসলিম সমাজের মধ্যেকার এই বিভেদ রেখাকে অনেকাংশেই মুছতে সাহায্য করল এবং জনগোষ্ঠি হিশাবে নিজেদের স্বাতন্ত্র পরিচয় তুলে ধরার ক্ষেত্রে কার্যকরী ভূমিকা পালন করল। এই চেতনা খন্ডিত হলেও মুসলমান সমাজের মধ্যে পরিবর্তন এনেছিল। এরমধ্যে যুক্তিবাদ, মুক্তবুদ্ধি, স্বাধীন ও ধর্মনিরপেক্ষ চিন্তা মানবিক মূল্যবোধের প্রতি আস্থা প্রতিফলিত না হলেও সম্প্রদায়গত মনোভাব, ধর্মবুদ্ধি ও স্বার্থ চিন্তা স্থান পেয়েছিল। ফলস্বরূপ রাজনৈতিক ও অর্থনৈতিক মুক্তির বদলে সাম্প্রদায়িক স্বার্থের প্রতি ঝুঁক নির্দিষ্ট হয়। সমগ্র বাঙালি জাতির অভিন্ন স্বার্থে পরিচালিত না হওয়ায় বিংশ শতাব্দীর সূচনালগ্নে যে জাতীয়তাবাদের প্রসার বাংলায় ঘটে তারমধ্যে বাঙালি জাতীয়তাবাদের সম্মেলন ঘটেনি তাকে খুব জোর আমরা বলতে পারি দ্বিখন্ডিত, দ্বিধাগ্রস্থ সামাজিক, সাংস্কৃতিক ক্ষেত্রে হিন্দু জাতীয়তা ও মুসলিম জাতীয়তার পুনরুত্থান।

ইংরেজ শাসনের গতিবিধি এবং মুসলিম জাতীয়তাবাদ

এই সময়ে উচ্চ শিক্ষায় শিক্ষিত মুসলিম জনগোষ্ঠীর অংশটি ব্রিটিশ সরকারের বিরাগভাজন না হয়ে বরং ব্রিটিশ শাসনের প্রতি আনুগত্য প্রদর্শন করে সরকারি চাকরি তথা রাজনৈতিক সুযোগ-সুবিধা গ্রহণ করতে তৎপর হয়। প্রথমদিকে বাংলার মুসলিমরা ইন্ডিয়ান অ্যাসোসিয়েশন এবং কংগ্রেস কে সন্দেহের চোখে দেখে এবং হিন্দুদের স্বার্থরক্ষাকারী প্রতিষ্ঠান হিসেবে তার থেকে দূরত্ব বজায় রাখে। ১৮৮৫ থেকে ১৯০৫ সালের মধ্যে কংগ্রেসের অধিবেশন গুলিতে যোগদানকারী সদস্যদের মধ্যে মুসলিম প্রতিনিধিদের সংখ্যা দেখলেই এটা স্পষ্ট হয়। ১৯০৫ সালে ব্রিটিশ শাসনের প্রয়োজনে বঙ্গ ব্যবচ্ছেদ ঘোষিত হলে অগ্রসর হিন্দু সমাজ এবং মুসলমান সমাজের একটি অংশ ক্ষুব্ধ হলেও অনগ্রসর সংখ্যাগরিষ্ঠ মুসলিম সমাজ এমনকি অধিকাংশ তফসিলি হিন্দুরা বিশেষ করে পূর্ববঙ্গের বিস্তীর্ণ অঞ্চলে নমঃশূদ্র জাতি বঙ্গভঙ্গ বিরোধী আন্দোলনে যোগদান করেনি। নবগঠিত প্রদেশের হিন্দু প্রভাব মুক্ত হয়ে মুসলমানদের

উন্নতির সহায়ক হবে বলে মনে করে। মৌলভী, মোল্লা, মুন্সি, ক্ষুদ্র সরকারি কর্মচারী, মোক্তার, সম্পন্ন কৃষক যাদের সাথে গ্রামবাংলার সাধারণ মুসলিমদের ঘনিষ্ঠ যোগাযোগ ছিল তারা দরিদ্র মুসলিমদের অর্থনৈতিক ক্ষোভকে ধর্মীয় অস্ত্রের সাহায্যে হিন্দু জমিদার মহাজন' আইনজীবী প্রকৃতির বিরুদ্ধে পরিচালনা করে এর ফলে উচ্চ ও মধ্যবিত্ত শ্রেণীর মুসলমানদের পক্ষে স্বদেশী আন্দোলনের বিরুদ্ধে মুসলিমদের সমর্থন লাভ অনেকটা সহজ হয়ে পড়ে। সম্প্রদায়গত ভাবে পিছিয়ে পড়া মুসলিমদের বিশেষ অধিকার এবং সুবিধা সুনিশ্চিত করতে ঐক্যবদ্ধ প্রচেষ্টা বা সংঘাতের পরিবর্তে ইংরেজ সরকারের উপর নির্ভরশীলতায় মুসলিমদের জন্য উপযোগী- এই বিশ্বাস ইংরেজ শাসক বিভিন্ন পদক্ষেপের মাধ্যমে মুসলিমদের মধ্যে জারিত করতে চাইছিলেন বিভিন্ন আইন এবং সংস্কারের (কাউন্সিল অ্যাক্ট, মর্লি মিন্টো সংস্কার) মাধ্যমে।এর মাধ্যমে শুধুমাত্র মুসলিমদের মধ্যেই সাম্প্রদায়িক চেতনার প্রসার হয়েছিল তাই নয় (মুসলিম লীগের প্রতিষ্ঠা - ১৯০৬) সঙ্গে বঙ্গভঙ্গ বিরোধী আন্দোলন দুর্বল হয়েছিল এবং হিন্দু সাম্প্রদায়িকতা (হিন্দু মহাসভার প্রতিষ্ঠা, সশস্ত্র আন্দোলনের ক্ষেত্রে হিন্দু দেব দেবী প্রভাব) এবং কংগ্রেস এর মধ্যেও সাম্প্রদায়িকতার প্রভাব বৃদ্ধি পায়। বঙ্গভঙ্গ এবং তার পরবর্তী কালে হিন্দু-মুসলমান সম্পর্কের মধ্যে সাম্প্রদায়িক চেতনা বিস্তার তার ফলে যে রাজনৈতিক পরিস্থিতির সৃষ্টি হয় দুটি সম্প্রদায়ের মধ্যে সুদুরপ্রসারি এবং গভীর প্রভাব ফেলে। বঙ্গভঙ্গ রদ হলেও এর মাধ্যমে ব্রিটিশ শাসনের রাজনৈতিক উদ্দেশ্য সফল হয়েছিল।

ভারতের স্বাধীনতা সংগ্রামে গান্ধীজীর প্রবেশের প্রথম পর্যায়ে জাতীয়তাবাদী আন্দোলনের গন চরিত্র লাভের প্রথম পর্বে ব্রিটিশ বিরোধিতার ক্ষেত্রে কংগ্রেস ও মুসলিমদের মধ্যে সহযোগিতা প্রতিষ্ঠিত হলেও ধর্মও রাজনীতির পরিসরে নতুন রূপে প্রতিষ্ঠিত হয়। খিলাফত ও অসহযোগ আন্দোলনের পরবর্তী সময়ে হিন্দু মুসলিম সম্পর্কে যথেষ্ট অবনতি ঘটলেও সাইমন কমিশন বয়কট কে কেন্দ্র করে তা কিছুটা উন্নত হয়। ত্রিশের দশকের শুরুতে ব্রিটিশ প্রধানমন্ত্রী রামজে ম্যাকডোনাল্ডের সাম্প্রদায়িক বাটোয়ারা হিন্দু এবং মুসলিম জাতীয়তাবাদের মধ্যে অলঙ্ঘনীয় খাদের জন্ম দেয়। তবে এ প্রসঙ্গে উল্লেখ করা প্রয়োজন যে জাতীয়তাবাদী আন্দোলনের যে কালপর্বে শ্রমিক এবং কৃষক আন্দোলনের শক্তি বৃদ্ধি রাজনীতির ক্ষেত্রে হিন্দু এবং মুসলিম জাতীয়তাবাদে সাম্প্রদায়িক প্রভাবকে অনেকটাই প্রশমিত করতে পেরেছিল যার ফলে শ্রমিক

এবং কৃষক আন্দোলন গুলি সাম্প্রদায়িক চেতনা থেকে অনেকটাই তফাৎ তৈরি করতে পেরেছিল। বাংলায় কৃষক আন্দোলনের চরিত্র এ ক্ষেত্রে অনেকটাই সাম্প্রদায়িক চেতনা ঊর্ধ্বে উঠেছিল। ত্রিশের দশকে মুসলিমদের প্রতিনিধি হিসাবে মুসলিম লীগের গ্রহণযোগ্যতাও বিভিন্ন ক্ষেত্রে বিভাজিত হয়ে পড়ে তার ফলে মুসলিমদের সাম্প্রদায়িক চেতনার বদলে স্থানীয় এবং আঞ্চলিক স্বার্থই নিজেদের একত্রিত করার ক্ষেত্রে গুরুত্বপূর্ণ ভূমিকা পালন করে। গত শতাব্দীর ত্রিশের দশকের শেষ প্রান্তে এসে ভারতীয় জাতীয়তাবাদী আন্দোলনের রাজনীতিতে সাম্প্রদায়িক সার্থক ও আঞ্চলিক স্বার্থ এবং ভারতে ব্রিটিশ উপনিবেশিক শাসনের স্বার্থের দ্বন্দ্ব এবং সংঘাত ভারতবর্ষের রাজনীতিকে এমনভাবে একটি জটিল আবর্ত রচনা করেছিল যার মধ্যে ভারতীয় জনগণের ঐক্য রক্ষার সম্ভাবনা ক্রমাগত ক্ষীণ থেকে ক্ষীণতর হচ্ছিল উপরন্তু ব্রিটিশ শাসকের ভূমিকায় এমনভাবে পালিত হচ্ছিল যাতে সম্প্রদায়গত প্রশ্নটিই প্রতিদিন দীর্ঘ থেকে দীর্ঘতর হয় এবং কংগ্রেসের অসাম্প্রদায়িক কাঠামো এবং মুসলিম লীগের সাম্প্রদায়িক কাঠামোর মধ্যে হিন্দু মুসলমানের সাম্প্রদায়িক স্বার্থ চেতনা তীব্র থেকে তীব্রতর হয়ে ওঠে। ১৯৩৭ সালের নির্বাচনে মুসলিম লীগের ভারতীয় মুসলমানদের প্রতিনিধিত্বকারী দল হিসাবে নিজেদের দাবি প্রতিষ্ঠা করার ব্যর্থতা এবং কংগ্রেসের সমগ্র ভারতে হিন্দু-মুসলমানের একক প্রতিনিধিত্বকারী সংগঠন হিসেবে নিজের দাবি প্রতিষ্ঠা করতে না পারার ফলে সাম্প্রদায়িক চেতনার প্রশ্নটিই আবার ফিনিক্স পাখির মত পুনর্জন্ম লাভ করে। ইংরেজ শাসন যুদ্ধকালীন পরিস্থিতিতে নিয়ন্ত্রণ রাখার কৌশল হিসাবে সাম্প্রদায়িক পরিস্থিতি কে এই রূপে বজায় রাখাই শ্রেয় মনে করে। এই উদ্দেশ্যেই তারা "কখনও হিন্দু, কখন মুসলমান, কখনো কংগ্রেস, কখনো মুসলিম লীগের প্রতি পক্ষপাতিত্ব প্রদর্শন অথবা তা প্রদর্শনর ইঙ্গিত প্রদান করে ভারতের দুই প্রধান ধর্মীয় সম্প্রদায়ের জনগণকে প্রতিদিনই অধিক থেকে অধিকতর বিভক্ত ও পরস্পর থেকে বিচ্ছিন্ন করেছিল" (অমিও কুমার বাগচী: প্রাইভেট ইনভেস্টমেন্ট ইন ইন্ডিয়া)। এই পথ ধরেই বাঙালি তথা ভারতীয় মুসলিমদের দাবি হিসেবে পৃথক রাষ্ট্র পাকিস্তান সমাধান হিসেবে তুলে ধরার পরিস্থিতি সৃষ্টি হয়। যা আসলে ছিল মুসলমান সংখ্যাগরিষ্ঠ এলাকার শিক্ষিত মধ্যবিত্ত মুসলমানদের অনায়াসে শ্রেণীগত বিকাশের পথকে প্রশস্ত করা। এই শ্রেনীর স্বার্থেই কৌশল ও প্রচার এর দ্বারা বিভ্রান্ত ও প্রতারিত হয়ে ভারতীয় সংখ্যালঘু মুসলিমদের ঐক্যবদ্ধ হওয়ার ঘটনা হল তারই একটি অতি উজ্জ্বল ঐতিহাসিক দৃষ্টান্ত। এই পরিসরে বাঙালি

মুসলিমরাও একই ভাবে প্রভাবিত এবং পরিচালিত হয়। তবে এই পর্বে বামপন্থী আন্দোলন, নেতাজি সুভাষচন্দ্র এবং নজরুলের ভাবনায় সম্প্রদায়গত এই চেতনার ঊর্ধ্বে উঠে সমন্বয় ভাবনার ক্ষীণতর হলেও প্রান্তিক উপস্থিতি লক্ষ্য করা যায়। সাম্প্রদায়িকতার উগ্র দাম্ভিক রথে সওয়ার হয়ে ভারতের বিভিন্ন অঞ্চলে দাঙ্গার রক্তে ভারত বিভাজিত হল, দ্বিখন্ডিত হল বাঙালি মুসলিমের জাতীয়তাবাদ। তবে এ কথা বলতে দ্বিধা নেই ১৯৪৭ সালের ১৫ ই আগস্ট যে বাঙালি মুসলমানের দিকভ্রষ্ট জাতীয়তাবাদের অপমৃত্যু ঘটেছিল ১৯৭১ ধর্মের বিরুদ্ধে, ভাষার শৃঙ্খলে বলিয়ান বাঙালি জাতির ঘুরে দাঁড়ানো, আসলে বাঙালি মুসলমানের জাতীয়তাবাদের উজ্জল এবং যথার্থ শুভ পরিণতি।

References (গ্রন্থপঞ্জি)

Absar, A. B. M. Nurul. (2014). Muslim Identity, Bengali Nationalism: An Analysis of Nationalism in Bangladesh. Academic Journal of Interdisciplinary Studies, MCRE Publishing, Rome- Italy.ISSN 2281-3993, VOL-3 NO- 1.

Ahmed, Rafiuddin. (1981). The Bengali Muslims 1871-1906: A Quest for Identity. Oxford University press.

Anderson, Benedict. (1983). Imagined communities: Reflections on the Origin and Spread of Nationalism. London.

Gellner, Ernest. (1983). Nations and nationalism. London.

Hobsbawm, Eric. (1990). Nations and Nationalism since 1780: Programme Myth, Reality. Cambridge.

Huchinson, John and Smith, Anthony D. Ed. (1994). Nationalism. Oxford Readers. Oxford University Press.

Hunter, W. W. (1871). The Indian Musalmans.London.

Islam, Sirajul. Ed. (1992). History of Bangladesh (1704-1971), VOL-1 Asiatic Society of Bangladesh.

Khan, Zillur R. (1985). Islam and Bengali Nationalism. Asian Survey, VOL-25, NO-8, pp834-851, University of California Press.

Kymlicka, Will. (1995). Multicultural Citizenship: A Liberal Theory of Minority Rights. Oxford University press.

আহমেদ, ওয়াকিল। (১৯৮৩)। উনিশ শতকে বাঙালি মুসলমানের চিন্তা-চেতনার ধারা। প্রথম খন্ড।নিউ দিল্লি: সাহিত্য একাডেমি।

ইলিয়াস, আখতারুজ্জামান। (১৯৯৭)। সংস্কৃতির ভাঙা সেতু। ঢাকা: নয়া উদ্যোগ।

ইসলাম, সিরাজুল। (১৯৯৩)। বাংলাদেশের ইতিহাস ১৭০৪-১৯৭১ প্রথম, দ্বিতীয় ও তৃতীয় খন্ড, কলকাতা: মিত্র ও ঘোষ পাবলিশার্স প্রাইভেট লিমিটেড।

উমর, বদরুদ্দীন। (২০১৮)। ভারতীয় জাতীয় আন্দোলন। ঢাকা: কথাপ্রকাশ।

করিম, আবদুল। (২০১৫)। ভারতীয় উপমহাদেশে মুসলিম শাসন। ঢাকা: জাতীয় সাহিত্য প্রকাশ।

চৌধুরী, সিরাজুল ইসলাম। (২০০০)। বাঙালির জাতীয়তাবাদ। ঢাকা: দি ইউনিভার্সিটি প্রেস লিমিটেড।

দাশগুপ্ত, সুরজিৎ। (১৯৯১)। ভারতবর্ষ ও ইসলাম। কলকাতা: ডি এম লাইব্রেরী

দে, অমলেন্দু। (১৯৭৪)। বাঙালি বুদ্ধিজীবী ও বিচ্ছিন্নতাবাদ। কলিকাতা: রত্না প্রকাশন।

দত্ত, ভূপেন্দ্রনাথ। (১৯৭৬)। বাঙালির ইতিহাস। কলকাতা: নবভারত পাবলিশার্স।

বিশ্বাস, উষাপতি। (২০০০)। মুসলমান সমাজ ও বাংলা নাটক। কলকাতা: মুখার্জি পাবলিশিং।

মান্নান, মোহাম্মদ আবদুল। (২০১২)। বঙ্গভঙ্গ থেকে বাংলাদেশ। ঢাকা: কথামালা।

মজুমদার, রমেশচন্দ্র। (১৯৪৫)। বাংলাদেশের ইতিহাস। কলকাতা: জেনারেল প্রিন্টার্স এন্ড পাবলিশার্স।

মুরশিদ, গোলাম। (২০০৬)। হাজার বছরের বাঙালি সংস্কৃতি। ঢাকা: অবসর

রায়, অন্নদাশঙ্কর। (১৩৯৯)। যুক্তবঙ্গের স্মৃতি। কলকাতা: মিত্র ও ঘোষ পাবলিশার্স।

রায়, এম. এন। (২০০৬)। অনুবাদ বদিউর রহমান, ইসলামের ঐতিহাসিক ভূমিকা। ঢাকা: প্যাপিরাস।

রায়মন্ডল, প্রথমা। (১৯৯৬)। বাংলাদেশের বুদ্ধিজীবী ও প্রগতি- প্রতিক্রিয়ার দ্বন্দ্ব। প্রতীক বুকস।

সাদ উল্লাহ। (২০১৪)। বাঙালি ও ইসলাম। ঢাকা: সময় প্রকাশন।

সেন, দীনেশচন্দ্র। (১৯৯৩)। বৃহৎ বঙ্গ। কলকাতা: দেজ পাবলিশিং।

সেন, সত্যেন। (২০১৭)। ব্রিটিশবিরোধী স্বাধীনতা সংগ্রামে মুসলমানদের ভূমিকা। ঢাকা: জাতীয় সাহিত্য প্রকাশ।

সফা, আহমেদ। (১৯৮১)। বাঙালি মুসলমানের মন। ঢাকা: খান ব্রাদার্স অ্যান্ড কোম্পানি।

সুর, অতুল। (২০১২)। বাংলা ও বাঙালির বিবর্তন। কলিকাতা: সাহিত্যলোক।

হাসান, জাহিরুল। (২০২২)। বাংলায় মুসলমানের আটশো বছর। ঢাকা: নবযুগ প্রকাশনী।

RAY: International Journal of Multidisciplinary Studies, E-ISSN: 2456-3064
Volume VIII, No. 1 / April, 2023, 2021, pp. 33-40.

The Reflection of Totalitarianism in Orwell's *1984* compared with Polpot's Cambodian Regime

Ambalika Biswas
Assistant Professor,
Department of English,
Rabindra Mahavidyalaya,
Champadanga, Hooghly.
ambalikab8@gmail.com

Structured Abstract:

Purpose: This paper attempts to discuss the totalitarian regime as discussed in the dystopian novel *1984* by Orwell and compare it with the totalitarian regime during Polpot's rule in Cambodia known as Khmer Rouge.

Study Method: This paper involves an intertextual reading of the two texts.

Findings: Theoretically speaking totalitarianism is a form of government that does not allow freedom to individuals and pursues to subjugate almost all aspects of a person's specific life to the authority of the state. A perfect totalitarian society is portrayed in Orwell's *1984* where he discusses a society of government with absolute power. The story depicted in this novel indicated to the readers in 1949 an actual possibility in the future where if totalitarianism were not opposed then some variation of the world described in the novel could become a reality in only thirty-five years. The totalitarianism represented in *1984* by Orwell can be widely compared with the totalitarianism represented in Polpot's regime in Cambodia during the Khmer Rouge. During the Polpot regime, the Cambodian genocide took place from 1975-1979, it was one of the worst human tragedies that the world saw in the last century. The Khmer Rouge regime headed by Pol Pot combined extremist ideology with ethnic repression and an infernal disdain for human life to produce subjugation, desolation, and killing on a gigantic scale.

Originality: In this paper, the totalitarianism presented by Orwell in the novel *1984* will be compared with the totalitarianism practiced by Pol Pot during Khmer Rouge.

Paper Type: Theoretical Research Paper.

Keywords: Totalitarianism, Khmer Rouge, Genocide, Extremist Ideology, Repression.

Introduction

In Orwell's *1984* the novel portrays the social settings that took place when the novel was written. The novel represented the features of a totalitarian government which are substituting the previous government at times by force, having an apparently captivating leader, having

wide-ranging media control, various instances of violence in public, elimination of innocent adults and children by killing them, the complete abolition of opposition, and employing secret police to name a few. The totalitarian government impacts in various ways by having the freedom to kill and slaughter innocent human beings, complete rejection of freedom of expression, breach of privacy, and intolerance to ethnicity, race, or religion. Hence, the type of government and political system which forbids all opposition parties to cause individual criminalization and executes a massive level of complete control and restriction on both public and private life is known as totalitarianism. Italian dictator Benito Mussolini coined the term *totalitario* in the early 1920s to characterize the new fascist state of Italy, which he further described as "all within the state, none outside the state, none against the state." By the beginning of World War II, totalitarianism had become synonymous with absolute and oppressive single-party government. (Encyclopaedia Britannica). It is regarded as the starkest and most wide-ranging type of authoritarianism. The autocrats, such as dictators and absolute monarchs use the state-run media to propagate and hold political power in totalitarian nations recurrently. (Guilhot, 2005, p. 30).

Totalitarianism is a predominantly modernist phenomenon and a political ideology with deeply nuanced historical roots. Even though Popper's explanation of totalitarianism has been interrogated in academia and is still very antagonistic, its origins have been traced back to Plato, Georg Wilhelm Friedrich Hegel's theory of the state, and Karl Marx's political philosophy. (Popper, 2013). According to other philosophers and historians like Theodor W. Adorno and Max Horkheimer, the Age of Enlightenment, particularly the anthropocentric notion that "Man has become the master of the world, a master unbound by any links to nature, society, and history", witnessed the emergence of the totalitarian doctrines. The concept of absolute state power was first developed by the Italian fascists in the 20th century, and concurrently in Germany by a jurist and Nazi academic named Carl Schmitt during the Weimar Republic in the 1920s. (Guilhot, 2005, p. 30).

Vladimir Lenin is considered by academics and historians as one of the pioneers who made an effort to create a totalitarian state. The father of Italian fascism, Benito Mussolini, referred to his government as the "Totalitarian State", where "everything in the State, nothing outside the State, and nothing against the State." In his landmark 1927 book The Concept of the Political, Schmitt adopted the term Totalstaat (lit "Total state") to characterize the legal foundation of an all-powerful state (George, 2005; Abeche et al., 2021; Akcay & Akcay, 2020)

There is a difference between Totalitarian regimes and authoritarian regimes. The authoritarian regime represents a state in which the single power holder, usually an individual autocrat, a committee, a military junta, or an otherwise small group of political elites, completely monopolizes political power and does not entertain any opposition. However, a totalitarian regime indicates a setup to control virtually almost all aspects of social life, which includes the economy, the education system, the fields of arts, the spectrum of science, and the personal lives and morals of citizens through the use of an elaborate ideology. It can influence the whole population in quest of its goals (George, 2005; Abeche et al., 2021; Akcay & Akcay, 2020).

In George Orwell's *1984* a dystopian novel he depicts a totalitarian state. The novel portrays a fictional dystopia, a term for a society that denotes the miserable lives of people who are under totalitarian control. The setting of the novel is a fictionalized version of England in 1984, where society is under the control of an all-powerful political party. A utopia represents a state which is an imaginary place where the government, laws, and social conditions are perfect. A dystopia is an exact opposite of what a utopia is. It is a society characterized by oppression, misery, and often a totalitarian form of government that attempts to deprive individual freedom in favour of the state's absolute power. At times the leaders of a dystopian society convince their citizens that their government cares for them and they are well off. Orwell's *1984* reflects this kind of society.

Oceania is the fictional totalitarian state that Orwell has created, in this particular state the citizens are aware that they could be watched at any time. There were telescreens everywhere, through which higher-ranking Party members can watch and record their activities. The Party felt that this kind of surveillance is essential for the betterment of Oceania as a whole, and the citizens who resist this surveillance or disobey the orders will be labelled as traitors and soon disappear. The leader of the Party is known as Big Brother. Big Brother's poster is spread everywhere on streets, telecasted on their telescreens, and also stamped onto the coins that they use. His face is described as handsome, with dark eyes, a mustache, and in his mid-forties. He's described here in this quote from the book: "The black mustachioed face gazed down from every commanding corner… BIG BROTHER IS WATCHING YOU, the caption said, while the dark eyes looked deep into Winston's own." This image and the slogan are a constant reminder that the people of Oceania are continuously being watched and all their actions are possibly subject to disciplinary action. (*Big Brother Is Watching You Concept in George Orwell's 1984, n.d*)

On the other hand, The Khmer Rouge which is also known as The Communist Party of Kampuchea (CPK), took command of Cambodia on April 17, 1975, under the leader Polpot. The CPK created the state of Democratic Kampuchea in 1976 and ruled the country until January 1979. That the party existed was kept a secret until 1977, and only the CPK members knew who its leaders were (the leaders were known as "Angkar Padevat"). (*Khmer Rouge History, n.d*). While the Khmer Rouge was in power, the policies that they set up were used to disregard human life and produced suppression and massacres on an enormous scale. The entire country was turned into a huge detention center, which later became a graveyard for nearly two million people, it included their own members and even some senior leaders.

The society depicted in Oceania can be compared with one of the most inhuman totalitarian governments in modern history which is PolPot's Khmer Rouge regime He directed the Khmer Rouge into a reign of violence, terror, fighting, famine, fear, and brutality in Cambodia and turned the whole country into one vast labour camp because they intended to create a model agrarian collective. He had an agenda of killing all educated people in the land and established a system where city life was abandoned, and death became a daily event. During this regime, any form of art, literature, and music that did not praise Angkar (organization) and its leader Pol Pot was banned. Most performing artists, painters, doctors, monks, lawyers, and teachers were killed. This episode in Cambodia is considered one of the worst crimes against humanity in this century. The Khmer Rouge is ranked with the Nazis for their atrocities. The human costs of the revolution were horrific.

In Oceania, the Party is controlled by a mysterious figure known only as Big Brother. Since Nineteen Eighty-Four was first published in 1949, Big Brother is George Orwell's most long-lasting impact, The phrase "Big Brother is watching you", which appears several times in the novel, has become a common shorthand for government surveillance of its people. It evokes the idea of being observed by a powerful but mysterious force over which one has no control. Interestingly, the characters in the novel know little more about Big Brother: he is as mysterious and elusive to them as the general concept of "Big Brother" is in society today.

Big Brother is a propaganda concept that never appears in person in the novel, but his face does appear on posters and telescreens ensuring his omnipresence. He is said to be the head of the all-powerful Party, but there is no clear indication whether he exists or not. He seems to be around forty-five years old. What is important to remember and understand about Big Brother as a figure in the novel is that it does not actually matter whether or not he is real: the

Party's most effective tool of control is Big Brother, which indicates that his actual identity is not important. According to Party propaganda, he acts as a fatherly or brotherly figure for the people of Oceania, showing them the path of life and making them feel safe. Winston quietly hates Big Brother, but despite this hatred at times, even he is sometimes caught up in feelings of love for him, especially when he takes part in large-scale brainwashing activities with crowds of people. *(Big Brother is Watching You Concept in George Orwell's 1984, n.d*)

Just like the surveillance of Big Brother the Khmer Rouge ruled in the form of a totalitarian state in which citizens were deprived of all essential rights the civil and political rights were abolished, including private property, money, religious practices, minority languages, and foreign clothing. The Communist Party declared Cambodia's entry into 'Year Zero'. Pol Pot the leader of the Khmer Rouge was inspired by the tribes of the northeast, whose communities relied on subsistence farming for their living. His sole aim was to construct a classless society of rice farmers, he wanted to achieve national self-sufficiency and the expurgation of Western cultural influences. He wanted to establish an agro-based economy. The result was a totalitarian regime that dehumanized its population and crushed the existing social order.

Similarly, Big Brother, was the Party's central figure, who was adorned and celebrated all across the country on posters and he serves as a constant reminder to the general public that all of them are under constant observation. Oceania had a terribly poor quality of life and meagre level of living, and hence the citizens were deprived of basic services and supplies from the government. From the poor living conditions indicated it is vividly clear how little they have and they must be wanting more. The way of life in Oceania is similar to that of both the current and previous totalitarian regimes, and this hampers the well-being of every citizen there.

The Khmer Rouge lasted for four years (between 1975 and 1979), the Cambodian Genocide was an explosion of mass violence that saw between 1.5 and 3 million people killed at the hands of the Khmer Rouge, a communist political group. (Paterniti, 2009). Soon after the Cambodian civil war, the Khmer Rouge had taken power in the country. The Khmer Rouge ruled for four brutal years and was responsible for the deaths of nearly a quarter of Cambodians. The Cambodian Genocide was the result of a social engineering project by the Khmer Rouge, attempting to create a classless agrarian society. The regime would ultimately

collapse when neighbouring Vietnam invaded, establishing an occupation that would last more than a decade.

Once the Khmer Rouge took to power a radical reorganization of Cambodian Society was founded. This indicated the compulsory elimination of city dwellers into the countryside, where they would be forced to work as farmers, and do activities like digging canals and tending to corps. (*Cambodia, n.d*). There was gross maladministration and mismanagement of the country's economy which led to shortages of food and medicine, and huge numbers of people died due to disease and starvation. Families were also split up due to the shift of the people from cities to villages. Labour forces were created and groups were assigned on the basis of age and gender. Hundreds and thousands of Cambodians died due to starvation because of this particular policy. (*Cambodia, n.d)*

Religious and ethnic minorities of the country faced specific persecution. Christian and Buddhist groups were targeted for domination but it was the Cham Muslim group that was most affected by the genocide. As many as 500,000 people, or 70% of the total Cham population, were executed. The Khmer Rouge highlighted the rural peasant population hence anyone considered intellectual or learned was targeted for special treatment. This included the teachers, lawyers, doctors, and clergy were the targets of the regime. The Khmer Rouge executed totalitarianism on such a huge scale that even people wearing glasses were the target of Pol Pot's reign of terror. (*Cambodia, n.d*)

People were forced to leave the city and migrate to the villages for agriculture and they were allocated impossible production quotas with devastating consequences: over four years more than 1.7 million people were killed through gruelling work, starvation, or torture in 're-education' camps. Tuol Sleng jail in Phnom Penh was the most famous of many torture centres, having imprisoned nearly 17,000 people. (Yapi, 2005) The brutality of the regime reflected an ethnic component: the Khmer Rouge targeted Cham Muslims, Vietnamese, Chinese, Thai, and Laotian individuals. Cham Muslims in particular suffered a terrible fate; 70% of the group perished in five years. Pak Savorn's evidence depicts a dreadful scene of the ferocious treatment experienced by many Cambodian people. (Woolrough, 2023)

The Khmer Rouge ruled with an iron fist and executed anyone associated with the previous regime. The families were separated and almost never to be reunited again. The leaders wanted everybody to look alike and hence to re-enforce sameness they forced people to have the same haircuts and clothing. The leaders of the Khmer Rouge were brutal and they killed

the men first and then the older women and then the children. They didn't spare the children despite the fact that they were innocent. They believed in the theory that they should eradicate the enemies from the roots and spare no one. (Leakhena, 2003).

Hence, the reflection of totalitarianism in Orwell's *1984* is understood through the fictional character Big Brother who signifies total control and surveillance over the state of Oceania. Similarly, PolPot during the Khmer Rouge also acted in a parallel fashion where he reached the pinnacle of totalitarianism by executing the Cambodians whom the Khmer Rouge leaders identified as 'enemy' resulting in the worst form of a massacre in the history of mankind.

References

Abeche, C,V., Khafif, T.C., Belizario, G.O., Silva, T.F.d., Harkaly, G., Gomide, P.I.C., & Serafim, A.d.p. (2021). Personality traits and parenting styles in boys victims of sexual abuses a pilot study. *Archives of Clinical Psychiatry* (Sao Paulo), *48*(2) a pilot study, pp. 105-110. https://doi.org/1015761/0101-60830000000288.

Akcay, B.D., & Akcay, D. (2020). What are factors that contribute to aggression in patients with co-occuring antisocial personality disorder and substance abuse? *Archives of Clinical Psychiatry* (Sao Paulo), *47*(4), pp. 95-100. https://doi.org/10.1590/0101-60830000000240.

Big Brother is watching You Concept in George Orwell's 1984. https://www.study.com/learn/lesson/big-brother-is-watching-you.html.

Cambodia. (2023). https://www.cla.umn.edu/chgs/holocaust-genocide-education/resource-guides/cambodia.

Chandler, David. (2009). "Khmer Rouge History." Cambodia Tribunal Monitor. https://cambodiatribunal.org/history/cambodian-history/khmer-rouge-history/.

Encyclopaedia Britannica. https://www.britannica.com/topic/totalitarianism.

Guilhot, N. (2005). *The Democracy Makers: Human Rights and International Order* [hard cover (ed.)]. New York City, New York: Columbia University Press, p. 33. ISBN: 978-0231131247.

Hameed, N.A. (2022). *Totalitarianism in George Orwell's 1984*. *Resmilitaris*, *12*(2). https://resmilitaris.net.

Leakhena, N. (2003, January, 14). Rape, Khmer Rouge and psychobabble. Phnom Penh Post. https://m.phnompenhpost.com.

Paterniti, M. (2009, June, 30). *Never forget: life after the Khmer Rouge genocide*. https://www.gq.com/story/Cambodia_khmer_rouge_michael_paterniti/.

Popper, K. (2013). Gombrich, E.H. (ed.). *The Open Society and its Enemies*. Princeton University Press. Archived from the original on 11 January 2022. Retrieved 17 August 2021.

Reisch, G.A. (2005). *How the cold war transformed philosophy of science: To the icy slopes of logic*. Cambridge University Press, pp. 153-154.

Woolrough, P. (2023, January, 13). Cambodia's curse: Pol Pot's reign of terror. The Bubble. https://thebubble.org.uk/columns/Cambodians-curse-pol-pots-reign-of-terror/.

Yapi, T.Y. (2005). Collective Cambodian Memories of the Pol Pot Khmer Rouge Regime. (2005). https://academia.edu/3231285/Collective-Cambodian-Memories-OF-The-Pol-Pot-Khmer-Rouge-Regime.

RAY: International Journal of Multidisciplinary Studies, E-ISSN: 2456-3064
Volume VIII, No. 1 / April, 2023, pp. 41-51.

Scepticism: A New Perspective

Mithun Sarkar
Assistant Professor,
Department in Philosophy,
Chakdaha College,
Chakdaha, Nadia, India.
mithunsarkar025@gmail.com

Structured Abstract:

Purpose: The issue of scepticism has been presented as either a problem without a solution or a self-refuting viewpoint at worst. The irony is that all philosophical traditions target scepticism, which is prevalent and universal. Scepticism's difficulty cannot possibly profess such a trivial, contradictory, and absurd viewpoint to have concerned philosophers.

Design / Methodology / Approach: This research paper is basically descriptive and analytical in nature. The study materials are collected from various kinds of books and journals.

Findings: All philosophical traditions target scepticism, which is prevalent and universal. Scepticism's difficulty cannot possibly profess such a trivial, contradictory, and absurd viewpoint to have concerned philosophers. By demonstrating that the problem of scepticism is not the problem of knowledge's impossibility but rather the problem of indeterminacy, we offer scepticism as a real and acceptable philosophical problem.

Originality / Value: Philosophical scepticism is the denial of all forms of knowing, not only some forms of generally held knowledge. We may have some rather secure views in this regard, but they never amount to knowledge. Stronger philosophical scepticism confines this denial to particular domains, such as the outside world or moral principles. Even when knowledge as a whole is accepted, it is sometimes disputed that anyone has ever been completely certain. Few people support philosophical scepticism in the strictest sense. It is far more frequently employed as a theoretical tool to test theories in this regard. According to this perspective, it is a philosophical process that may be used to examine a theory in order to identify its flaws and either expose them or change them in order to produce a stronger version of the theory. Philosophical scepticism, on the other hand, is an approach that questions the possibility of certainty in knowledge, whereas methodological scepticism is an approach that scrutinizes all claims to knowledge with the aim of separating true from false claims. This distinction is made by some theorists.

Paper Type: Theoretical Research Paper.

Key Words: Beliefs, Cartesian, Self-Contradictory, Cognitive, Impossibility, Universe, Sceptic.

Introduction

Scepticism is commonly understood to be the belief that all knowledge is implausible, and one who has such a belief is referred to as a sceptic. Since the term of knowledge is so nebulous and can mean different things to different people, it is important to understand how the sceptics are using it. It is extremely difficult to explain what is meant by knowledge, which is ostensibly one of the reasons sceptics doubt the existence of knowledge. Nonetheless, knowledge is typically seen as a mental state or a collection of states that are articulated in the form of notions, propositions, assertions, claims, beliefs, theories, etc. in an individual's mind or that are widely acknowledged by a group of people. Further, such mental states are expressible in some commonly understood language. Thus, in this issue, my belief that "Emeralds are green" and "Mount Everest is the tallest mountain in the world" are instances of knowledge, for the belief that "Emeralds are green" and "Mount Everest is the tallest mountain in the world “are believed by the cogniser and are expressed in English. But not all forms of beliefs of the believer are regarded as knowledge. Only those beliefs are regarded as knowledge which are true and there are sufficient evidences for their being true. Being mere true belief is not enough for its being considered as knowledge for incidentally belief may be true of the world but is true due to mere luck. Viewing knowledge as true belief may relate it to the world, but justification is necessary to provide the ground on which a particular belief can be claimed to be true belief about the world. It may be true, but unless it is justified there is no distinction between guess-work and knowledge. Belief can be singled out as knowledge in terms of justification conditions. This definition of knowledge suggests that it has a propositional nature, meaning that it may be articulated as a proposition such as, "S believes that P is such and such, P is true, and S has sufficient grounds for believing P." Knowledge is first and foremost a belief, which indicates that it exists in the mind of the believer. As a result, knowledge is thought of as real, justified belief. Under this concept, knowledge is distinguished from just held views or opinions. The propositional definition sees knowledge as consisting of a knower, the known and the knowing process and their interactions. The belief which the knower possesses is due to the result of knowing process and is about something which is not a belief-state. Thus, the belief that emeralds are green is a case of knowledge because it is a fact that emeralds are green and the knower knows that it is so. The propositional analysis of knowledge therefore tries to understand the world as it is from unbiased and external perspectives. In addition, the reality that we seek knowledge of is declared to be an objective one that is unaffected by the theories and beliefs of the knower.

The idea that justification is an objective concept and epistemically prior to the world's objects sits at the core of the propositional theory of knowledge. This is what Michael Williams calls the Programme of epistemological realism which assumes that there are natural epistemological kinds and epistemological relation independent of the knowing subject." The propositional conception of knowledge is based on two separate but interrelated conditions: First, there should be a mechanism to prove that our beliefs, expressed in the form of ideas. mental images, suppositions etc. are really about of the world. This condition implies that there should be some way to establish the correspondence between a belief and of which it is a belief. This is only possible if we can know the world and its objects as they are or the real nature of the things. Secondly, negatively if we can prove that the world is not different from what we think of, as some philosophers have visualized, this will substantiate the claim that our beliefs about the world are genuinely about the world. This can be called the argument from sceptical hypothesis, for first it presupposes that the world is different from what we think of it and then puts the challenge that it cannot be ruled out. After stating and solving the first requirement, the second condition appears to be unnecessary. Yet, it differs from the previous one in that it is entirely feasible to believe that our views about the world are accurate representations of the world as it is through some correspondence, even when the relation is a result of an illusion and is, therefore, not fully justified.

The Received View of Scepticism

We are unable to overcome the condition of propositional knowledge or the potential for the demon argument, no matter how hard we try. In rejecting the existence of the world and its events, scepticism appears to be effective and meaningful. Philosophers have often demonstrated the rejection of the presence of the outside world throughout the history of philosophy. However, philosophers are not as explicit in proving the non-existence of the world and its objectivity as Descartes has done, but Cartesian spirit is evident throughout the history of philosophy. In the Greek philosophy, Heraclitus' theory of flux and that no one can step into the same river twice was taken as indicative of human inability to discover any fixed immutable thing in the world. His no-permanence theory has culminated in Hume's no-self theory and Locke's definition of matter as "I do-not-know-what" and Mill's definition of matter as "combination of possible and actual sensations" Pyrronist Sextus Empiricus is famous for advocating suspension of one's judgement for no knowledge is certain and the possibility of the world being different from what it looks like cannot be ruled out. Explicit sceptical doubts were raised by some of the sophists. They are reported to have doubted

whether anything exist and have offered argument to prove that even if anything exists, we cannot know it. The phrase "all that I know is that I know nothing" from Socrates perfectly captures the academic scepticism regarding the reality of the world. The endeavor to refute the reality of the world is shown by Zeno's paradox of the impossibility of movement. Although Berkeley's immaterialism was first intended to counter scepticism, it ultimately helps Descartes in his demonstration that all things are merely ideas in the mind of a transcendent God. With a few presumptions, it is simple to understand the Kantian things-in-themselves as denying the reality of the outside world. The general attitude and prevalent view of scepticism is that it is an unsolvable problem. Hume himself concedes that scepticism "admits of no answer and produces no conviction." The Humean 12 pessimism is expressed in some of the recent works on scepticism. Strawson echoes Humean pessimism in conceding the theoretical invulnerability of scepticism, though the problem simply ineffective in our ordinary life." Nagel says that given the objective requirement of knowledge, scepticism is the logical inevitability. This is so "because of the realist claims of objectivity of knowledge" and there is no way we can show the unintelligibility or illiteracy of the requirement of the objective knowledge. Stroud has argued that scepticism is conditionally irrefutable provided the legitimacy of justifying knowledge from an epistemically prior position is granted. But at the same time the programme is not shown to be illegitimate. Thus, Barry Stroud concludes that, "No one knows anything about the 15world around," for, "there is no good reason to believe anything about the world around." Williams is of the view that scepticism is the logical by-product of what he calls the programme of epistemological realism.

The prevalent and accepted perception of scepticism is thus an issue without a fix. This is a really weird and illogical attitude. A problem that doesn't have a remedy is most obviously not a problem, or isn't even a real problem. Even if there were a problem, there would be no point in trying to solve it as it is inherently unsolvable. This is one reason why scepticism has historically been dismissed as illogical, pointless, or at most a minor issue and never treated seriously. The spirit of the received view is best echoed in Kant's observation about the problem of scepticism. Kant says "it remains a scandal to philosophy... that the existence of thinks outside us...must be accepted merely on faith and that if anyone thinks good to doubt our knowledge of the world, we are unable to counter by any satisfactory proof." Heidegger further substantiates the received view by saying, "the 'scandal of philosophy' is not that this proof is yet to be given but such proofs are expected and attempted again and again."

Consequently, we have scepticism, which at its best is an intractable issue and at its worst is a position that contradicts itself. According to both accounts, the issue is unimportant and ought to be resolved. This is the general perspective of scepticism, which we refer to as the "accepted view of scepticism" because of its long history and widespread acceptance in both philosophical and non-philosophical circles. It is common for sceptics to be mocked or dismissed for possessing such absurd beliefs. We are familiar of the story of Jonathan Swift's not opening the door to his friend Berkeley, to prove that if Berkeley is correct in propounding the material object consists of ideas only, he can come through the locked idea-door. There is thus the famous story of Dr. Jonathan kicking the stone to prove that there exist material objects contrary to Berkelian scepticism. Moore's attempt to prove that the world exists and is real by raising his hand and saying "here is an object exists..." is again a scoff against Cartesian sceptic." If still sceptics are serious of themselves, they simply are to be ignored because their assumptions and implications do not make any difference to day-to-day life. The problem of scepticism is of innocuous character and does not present any threat to our common sensical understanding of the world. The so-called linguistic analysis and logical positivist's claim that they have dismissed scepticism as "linguistic puzzles" or "pointless philosophical games" arising out of the willful violation, misunderstanding and distortion of the linguistic conventions and meaningful discourses. Scepticism is treated as a pseudo or a silly problem in the history of philosophy.

On the other hand, the unexpected aspect of scepticism is that it continues to be an issue. It has appeared and returned in various forms across all philosophical eras and schools. The force of scepticism, however concealed, permeates all philosophical systems. The pursuit of knowledge goes hand in hand with the pursuit of skepticism's solutions, and it has traditionally been viewed as the invisible foe that must be vanquished before any useful solutions are proposed. Descartes was most troubled by scepticism, so he focused all of his philosophical efforts on figuring out how to prevent the devil's nefarious creation. Kant was said to be arouse from his dogmatic slumber by Hume's sceptical studies. No self-contradictory and unsolvable problem can survive the time and great mind for such a long time. The problem of scepticism is still a persistent problem to be taken seriously. Therefore, there must be something wrong somewhere in the received view of scepticism. What then is the real issue involved in scepticism?

The Normativity of Scepticism

It's intriguing to learn how scepticism has managed to hold such an odd and paradoxical position. Sceptics' obsession with the unjustified claim that knowledge construction must begin at the very beginning and that knowledge cannot exist before the formation of such a technique is one factor in the emergence of such a stance. Their adage appears to be: Method first, knowledge second. The sceptic implies the cogniser is intellectually a perfect and omnipotent entity to know the world as it is or to avoid the sceptical hypotheses, which is a mistaken assumption about the cognitive and logical capacities of humans. Sceptic undercuts the cogniser's cognitive capabilities and limits by idealizing the cogniser. In fact, the cognisers have a number of cognitive limitations. For example, cognisers have limited information processing ability, finite memory storage capacity, subjected to mal- observation and hallucination, vulnerable to logical fallacies and error in reasoning. Often, they intentionally and fallaciously argue to 22 safeguard their interests. Their cognitive mechanism is constrained by the time and energy available. The human cognition is socially and culturally embedded and posited. Therefore, the sceptics are highly unreasonable to expect to rule out the sceptical possibility once and for all to gain knowledge. Once the fallibility of the cogniser is accepted, it is unfair to expect certainty or unreasonable to expect him to rule out the sceptical hypothesis once and for all.

Given the apparent obstacle of the cognitive limitations and the sceptical threat, the real problem scepticism poses, is then to explain how we nevertheless know what we believe about the world around us to be true. The problem is to give some kind of explanation or account of how our belief about the world is possible assuming that it is possible. It is a fact that we doubt some facts about the history, 23 but we do not doubt all the documents relating to the Indian independence movement. We don't consistently doubt that our friends are lying about their mental states and conclude from that that they do not exist. Not only that an ordinary of language has a good understanding of language and as a matter of fact, there is no much problem in interpersonal communication. We understand others well except in paradigmatic cases. We hardly have any doubt that the world existed and entertain any thought-experiment that it came into existence just five minutes before with all its complexities. The world-view projected in different sciences are instrumentally helpful in predicting and explaining various phenomena in the world. On the basis of findings of such sciences and common sense, we are able to retain some of our beliefs about the world as true and some others are rejected as false.

The task to explain how our communication and interpersonal relationships are feasible, how we are able to distinguish between true and erroneous views, and how meaning is communicated among the members of a society, whether there is any scepticism engaged in these concerns. We have many different and varied ideas at a given time. For instance, we hold the notions that all people are mortal and that the planet continues to revolve around the sun. Both at the individual and communal levels, 2 + 2 = 4, etc. Out of the stock of beliefs some of them are accepted as true and some others are rejected as unacceptable. For example, the belief that the earth is flat once assumed as a true belief is now unaccepted and 2 plus 2 makes 4 is retained. Expressing the problem in a different way is to explain how and on what basis some of our beliefs are justified and accepted as true and some others are rejected. The problem of belief-transition can be defined as involving the question of when, how and why the proceeding from a given belief states to the wider set is possible or how we acquire, modify and eliminate our belief on the basis of the given set of beliefs. The problem of scepticism so stated is a problem related to the issue of the validation or justification of belief-transition. The issue of validity is concerned with the question: What beliefs should be transited from the given set of beliefs and how best? The matter is to define the rule of transition of offering necessary and sufficient condition of transition. The task of such norm for belief transition is twofold first task is to eliminate transited beliefs which are not considered to be valid transition, second, to bring out the legitimate transition or in prescribing how a belief should be justified and prohibiting the unwarranted justification or beliefs.

The goal of Cartesian "scepticism" is to demonstrate that we cannot establish a normative rule by examining the facts of the outside world, the facts of the cognizer's thinking, or the exterior behaviour of the cognizer. The Cartesian dream argument will not hold water if it attempts to prove that there is no outside world or other minds since it is impossible to know something for sure or to completely rule out a skeptic's hypothesis. At best the incorrigibility of our beliefs can be implied from the possibility that our beliefs are incompatible with the facts in the world. S is dreaming of P does not imply that "not -P", for one may dream that it is raining and it may in fact be raining. In fact, the fact that I am dreaming now is a fact about the world that makes sense only when there is a non-dreamt world. The thought- experiments themselves hold the reality of a cap or supercomputer etc. But the point the dream hypothesis tries to prove is that if one's belief that it is raining is the result of one's dreaming, then its truth is in certain way, accidental and there is no logical way to differentiate the true beliefs

from false ones. Even the Gettier's paradox can be interpreted to show that our beliefs are justified or unjustified for reason other than the required correspondence with the fact, even if it is admitted that our beliefs are true and justified about the world. What is sceptical about here is that there is no normative ground to accept one belief rather than the other beliefs as true and justified or our base beliefs cannot help us to determinate the projected beliefs or the same given beliefs can support two opposite even contradictory belief systems. Thus, what the new scepticism tries to show is not the impossibility of knowledge, rather than the indeterminacy in belief- transitions.

Scepticism in the New Forms

Three modern sceptical theories—rule-following scepticism, the new riddle of induction, and under-determination of theories—developed by Kripke, Goodman, and Quine, respectively, have all contributed to the normative interpretation of scepticism. Kripke's rule-following scepticism typifies this scepticism. The scepticism raised in the context of rules and their applications is known as rule-following scepticism. Language usage is one of society's norms and conventions. Language is governed by rules since it is a totally symbolic activity. We can only comprehend other people's rule-governed behaviour through observation. Observation has limitations in the sense the intentions, desires are not observable and therefore, we need to read the intentions of others in their actions. Since man is a free being capable of invoking his own rules and obey them, one cannot be sure of whether rule governed behaviour of man is indicative of any regularity or not. Kripke poses the problem of rule-following scepticism by hypothesizing another rule just like our arithmetical rule of addition with one important difference. The difference being that the other rule which he calls quus function is different from the plus function in some unobserved cases while it is identical to the plus function on all observed cases. Kripke demonstrates that any rule governed behaviour of an individual in the act of adding numbers is equally a rule governed behaviour of the act of adding numbers using quus function. By generalizing from this, Kripke is in a position to claim that any rule governed behaviour of a person can be interpreted in more than one way since the behaviour fits many competing rules similar to quus.

Therefore, even if one has behaved in the past in a certain manner that may not be sufficient ground to believe that he would behave in the similar manner in future. That is to say, all the facts put together about an individual cannot give us any certainty that he would behave in the same manner in future. There does not seem to be any fact which would justify the rule in

such a manner that it ensures the future course of actions. Nelson Goodman, another name in the contemporary philosophy seems to pose the spirit of normative nature of scepticism in his celebrated philosophical puzzle called the new riddle of induction. Goodman poses a riddle or paradox by arguing that the same evidence statement gives equal inductive support to two contradictory or incompatible predicates or hypotheses, i.e., the projections of predicates or adaptation of hypotheses may disagree or conflict for the unexamined instances of the wider universe. Goodman calls this paradox as "the new riddle of induction."

The new puzzle of induction claims that it is feasible to imagine a system of predicates that is competitive with our own, in which case our conclusion that all inspected emeralds possess greenness will be comparable to our conclusion that all studied emeralds currently contain non-greenness. The conclusion that the remaining emeralds have greenness is incompatible with the conclusion that they also have non-greenness based on these observations. Both the hypotheses have as much inductive support for both hypotheses as both of them have equal numbers of positive instances in favour of them and no negative instances against them up to now. However, the future projection or predicates about the wider universe of discourse will be inconsistent with the inference that remaining emeralds possess non-greenness. There is no logical compulsion to exclude the unwarranted projections like blue and include the lawful projection green for the adaptation of the hypotheses that "all emeralds will be green" from the evidence statements that "all emeralds examined before a certain time is green." Goodman argues that this is possible if we can imagine a predicate such as 'grue’ which is to be understood as applying to a thing at a given time t if and only if either the thing is then green and the time is prior to time t, or the thing is then blue and the time not prior to.

This new kind of sceptical issue, which takes the form of under determination of theories, was put forth by Quine, another notable figure in contemporary philosophy. According to the theory under determination principle, theories that are logically contradictory can still account for all potential evidence. While not contradicting one another, it is possible for two theories to have an empirical equal. Picking one hypothesis over another that is in competition is not an easy task. Leading to an issue with scepticism. Because there isn't a strong connection between theory and observation, under determination of the theory becomes a problem. However, the observational sentence itself may be infested with many controversies. For instance, an issue that is related to the observation sentence is the indeterminacy of reference. In other words, the ontological relativity of such observational sentences does not allow us to fix the reference. This in turn has serious implication for

translation whether one considers word to word translation or sentence translation within a language or across the languages. We see that this theory selection problem is conceptually related to quiz and grew problems. Theories are made up of a group of connected notions. And similar to how rules and their applications are related, so is the relationship between theory and its application or observation. Quine's three indeterminacies are effectively the normative dilemma of scepticism, even though he never directly states this, even in his later works.

References

A. 1. Golman, (1985). "Epistemic: The Regulative Theory of Cognition", in Kornblith, H. (ed.). Naturalising Epistemology. pp. 217-230 and S. P. Stich, and R. Nisbet (1980).

Barry Stroud The Significance of Philosophical Scepticism. p. 1.

Barry Stroud, (1984), The Significance of Philosophical Scepticism. New York, Oxford University Press, pp. 81-82.

Barry Stroud. The Significance of Philosophical Scepticism, p. 12.

Barry Stroud. The Significance of Philosophical Scepticism, p. 4.

Cornman, J. W. and Lehrer, K (1974), Philosophical Problems Arguments: An Introduction. London MacMillan Company, pp. 81-97.

David Hume Essays Concerning Human Understanding, edited by LA Clarendon p. 155.

E. Gettier, (1943), "Is Justified True Belief Knowledge" Analysis, Vol. 23, 121- 123. For a defence of Gettier's paradox, see Linda, Zagzebski (1994) "The Inescapability of Gettier's Problems". Philosophical Quarterly: Vol. 44, pp. 65-73.

E. Nagel (1986). The View from Nowhere. New York, Oxford University Press, Chp. V. p. 71.

E. S. Haldane and G. R. Ross (1967), Philosophical Works of Descartes, 2 Vols. Cambridge, Cambridge University Press, Vol. 1. pp.145.

For a brief history of Scepticism, see Popkin's seminal article on scepticism. R. Popkin. "Scepticism" in Paul Edwards (ed.) (1967). The Encyclopaedia of Philosophy. Vol 7. New York, MacMillan Co., pp. 449-461.

G. E. Moore: (1956). "A Defence of Common Sense" and "Proof of an External World" in Moore's Philosophical Papers. London Geroge Allen and Unwin, (1956).

I have taken these examples from Alan Musgrave. Common-sense. Scince and Scepticism. pp. 126-128.

John Hail, (1987). "Doubts About Scepticism", Philosophical Studies, p. 4 25.

M. Williams, (1839), Epistemological Realism and the Basic of Scepticism. p. 438.

Michael Willams, (1998) "Epistemological Realism and the Basic of Scepticism". Mind, pp. 419-420.

Michael Williams Epistemological Realism and the Basic 430.

Proposed originally by Hilary Putman (1981). Reason, Truth and History Cambridge, Cambridge University Press. For a recent discussion of the problem see, Forbes, Greme (1945). "Realism and Scepticism: Brain in a Vat Revisited" Journal of Philosophy, pp. 205-222 and Brueckner, Anthony, (1986), "Brain in a Vat". Journal of Philosophy, pp. 148-167.

R. Descartes, Meditations Second Meditation. p. 17.

Sextus Empiricus (1933-49), Sextus Empiricism with an English translation by R. G. Bury (in 4 volumes). Cambridge, Moss, Harvard University Press, Vol. Pp. 1-29.

Stich, S. P., & Nisbett, R. E. (1980). “Justification and the psychology of human reasoning.” Philosophy of science, 47(2), 188-202.

This and Kant's quotations are taken from Michael Willams. (1991), Unnatural Doubts: Epistemological Realism and the Basis of Scepticism October, Blackwell, p. xvi.

RAY: International Journal of Multidisciplinary Studies, E-ISSN: 2456-3064
Volume VIII, No. 1 / APRIL, 2023, pp. 52-62.

স্বস্তি মৃত্যু

Sabina Jesmin
Assistant Professor,
Department Philosophy,
Chakdaha College,
Chakdaha, Nadia, India.
sabinajesmin10@gmail.com

Structured Abstract:

উদ্দেশ্য (Purpose): প্রাচীন গ্রীস ও রোমে, ভারতবর্ষে মহাভারতের যুগ থেকেই স্বেচ্ছামৃত্যু বা কৃপামৃত্যু তথা স্বস্তিমৃত্যু (Euthanasia) চলে আসছে। সর্বকালে সমাজের কিয়দংশে যে এর প্রভাব পড়ছে তা পূর্ব ইতিহাস পর্যালোচনা করলেই জানা যায়। সমাজে বিভিন্ন মানুষ ভিন্ন ভিন্ন পরিস্থিতিতে যখন জীবন – মৃত্যুর মধ্যে কোনো প্রভেদ করতে পারে না, তখন তারা স্বেচ্ছামৃত্যুর পথটাই বেছে নিতে চায়। সাম্প্রতিককালে সুপ্রিম কোর্টে এই বিষয়ে পাশ হওয়া আইনের ভিত্তিতে মানুষের 'শেষ ইচ্ছা'কে সম্মান জানানোই আমাদের উদ্দেশ্য।

পদ্ধতি (Methodology): উল্লিখিত বিষয়টির স্বরূপ উদঘাটনের জন্য বিভিন্ন সময়ে প্রকাশিত বিভিন্ন প্রতিবেদন (Report), পুস্তক, সংবাদপত্রে প্রকাশিত বিভিন্ন প্রবন্ধ থেকে তথ্য আহরণ করা হয়েছে। প্রাচীনকাল থেকে আধুনিক যুগেও এই বিষয়ের গুরুত্ব কতখানি তা যতটা সম্ভব তথ্যভিত্তিক আলোচনা করা হয়েছে।

উপপদ (Findings): প্রাচীন গ্রীক যুগে বিকলাঙ্গ শিশুর ক্ষেত্রে কৃপাহত্যাকে অনুমোদন করা হয়েছিল। ভারতবর্ষেও প্রাচীনকাল থেকে কৃপামৃত্যুর প্রয়োজনীয়তা উপলব্ধ হয়ে আসছে যদিও মৃত্যুর তথা হত্যার অধিকার নিয়ে প্রাচীনকাল থেকেই বিতর্ক চলে আসছে। ১৯৫২ সালে ব্রিটিশ এবং আমেরিকার ইউথেনেশিয়া সোসাইটির পক্ষ থেকে ইউনাইটেড নেশন কমিশন- এর কাছে একটি পিটিশনের মাধ্যমে আবেদন জানানো হয় স্বেচ্ছামৃত্যুকে মানুষের অধিকার হিসাবে বিবেচনা করার জন্য। ১৯৭৯ সাল পর্যন্ত স্বেচ্ছামৃত্যু কোনোরকম আইনি স্বীকৃতি পায় নি। ১৯৯৭ সালে চিকিৎসকের সাহায্য নিয়ে মৃত্যুর পক্ষে প্রথম

আইন 'দ্য অরিগন ডেথ উইথ ডিগনিটি অ্যাক্ট' পাশ হয় আমেরিকায়। ২০১৭ সালে ১০ই অক্টোবর ভারত সরকারের পক্ষ থেকে সুপ্রিম কোর্ট নিষ্ক্রিয় কৃপামৃত্যুকে (Passive Euthanasia) অনুমোদন করে আইন প্রণয়ণ করে।

মৌলিকতা (Originality): সময়ের সাথে সামঞ্জস্য রেখে একদিকে যেমন শিক্ষা, সংস্কৃতি, বিজ্ঞান ও প্রযুক্তির পরিবর্তন হচ্ছে তেমনি মানুষের মানসিকতারও পরিবর্তন লক্ষ্যণীয়। বর্তমানে মানুষ বুঝতে শিখেছে সম্মানের সাথে বেঁচে থাকার অধিকার যেমন সকলের আছে তেমনি মৃত্যুকে স্বাগত জানানোর অধিকারও আমাদের আছে। অবশ্য একথা ঠিক যে, যখন মানুষ বেঁচে থাকার কোন অর্থই খুঁজে পায় না, যখন কেউ অনুভব করে এই বিশ্বসংসারে তার অস্তিত্বের লড়াই শেষ হয়েছে, যখন জীবনে বেঁচে থাকার জন্য অসহনীয় অনন্ত রোগ যন্ত্রণায় সামিল হয়ে আর্থিক দিক থেকেও সহায়-সম্বলহীন হয়ে পড়ে তখনই একমাত্র সে মৃত্যুর অধিকার দাবি করে। কাজেই কোনো বিশেষ পরিস্থিতিতে জীবন -মৃত্যুর মধ্যে কোনটা বেশী গ্রহণযোগ্য – সেই বিষয়টির উপর আলোকপাত করার জন্য এটি একটি সমাজতাত্ত্বিক মূল্যায়ন।

Paper Type: বিশ্লেষণমূলক (Analytical)।

Keywords: কৃপামৃত্যু, নিষ্ক্রিয় মৃত্যু, ডাক্তার-সহযোগী আত্মহত্যা (Physician – Assisted Suicide), ডিগনিটাস।

ভূমিকা

স্বেচ্ছামৃত্যু তথা কৃপামৃত্যুর বিষয়টি সাম্প্রতিক কালের নৈতিক দর্শন তথা ব্যবহারিক নীতিবিদ্যার একটি গুরুত্বপূর্ণ ও বহু বিতর্কিত বিষয়।বর্তমানের চর্চার বিষয় হলেও স্বেচ্ছামৃত্যুর ব্যাপারটা অতি প্রাচীনকাল থেকেই ভারতবর্ষ এবং পাশ্চাত্য – সর্বত্রই প্রচলিত। মহাভারতকার ব্যাসদেবের প্রপিতামহ বশিষ্ঠ আত্মহত্যা করবেন বলে নিজের হাত-পা বেঁধে বর্ষার জলে পূর্ণ খরস্রোতায় ঝাঁপ দিয়েছিলেন। স্মৃতিশাস্ত্র ও পূরাণে দুই ধরনের আত্মহত্যার কথা বলা হয়েছে – বৈধ ও অবৈধ। নিষ্কৃতি মৃত্যু হল এক ধরনের বৈধ আত্মহত্যা। কেউ যদি ক্রোধবশতঃ বা অভিমানের কারণে আত্মহননের পথ বেছে নেয় সেই আত্মহত্যা হবে অবৈধ। ঈশোপনিষদেও আত্মঘাতীর নরক গমনের কথাও বলা হয়েছে। মহাভারতও এই ধরনের আত্মহত্যার নিন্দা

করেছে। এরূপ আত্মঘাতীদের পারলৌকিক কর্মেও নিষেধাজ্ঞা জারি করা হয়েছে। অপরপক্ষে যে ব্যক্তি বেদান্ত জ্ঞানের অধিকারী, সংসারের অনিত্যতাকে সংশয় ও বিপর্যয়হীন চিত্তে জেনেছেন, তিনি যদি নিজের ইচ্ছায় জীবনের প্রতি বীতরাগ হয়ে কোন পবিত্র স্থানে অনশনের দ্বারা প্রাণ বিসর্জন দেন, তবে সেই স্ববধ হবে বৈধ। আবার আর এক ধরনের বৈধ আত্মহত্যাও মহাভারতে লক্ষ্য করা যায়। যে রোগ উপশমযোগ্য নয় সেই দুরারোগ্য রোগের কারণে যদি কেউ আত্মহত্যার পথ বেছে নেয় সেই আত্মহত্যা হবে শাস্ত্রসম্মত। ধর্মশাস্ত্রসমূহে বলা হয়েছে এই ধরনের স্ববধ-এর উদ্দেশ্য মোক্ষপ্রাপ্তি বা পাপস্খলন নয়, বরং তা জীবন যন্ত্রণা থেকে মুক্তির জন্য। শেষ জীবনে ধৃতরাষ্ট্র, গান্ধারী, কুন্তী ও সঞ্জয় অরণ্যে আশ্রয় নিয়েছিলেন, সেই অরণ্যে হঠাৎ দাবানল জ্বলে উঠলে ধৃতরাষ্ট্র সেই আগুনে আত্মহুতি দিয়েছিলেন। গান্ধারী ও কুন্তী তাঁকে অনুসরণ করলেন। তখন জীবনের প্রয়োজন ফুরিয়েছে – এই সত্যকে অনুধাবন করে ব্রহ্মচারী সঞ্জয়ও মৃত্যুর পথ বেছে নিয়েছিলেন। এর থেকে বোঝা যায় মহাভারতীয় নীতিবিদ্যায় নিষ্কৃতি মৃত্যুর বৈধতা প্রশ্নাতীত।

পাশ্চাত্যেও স্বেচ্ছামৃত্যু যে কোনো কোনো দেশে অনুমোদিত ছিল তা প্লেটো এবং অ্যারিস্টটলের রচনায় পাওয়া যায়। প্রাচীন গ্রীসে বিকলাঙ্গ শিশুর ক্ষেত্রে স্বেচ্ছামৃত্যু স্বীকৃত ছিল। প্লেটো তাঁর 'Republic' গ্রন্থে বলেছেন যে, রাষ্ট্র যে সমস্ত শিশুকে দুর্বল ও বিকলাঙ্গ হিসেবে চিহ্নিত করত তাদেরকে একটি অজ্ঞাত জায়গায় সরিয়ে রাখত। অ্যারিস্টটল তাঁর 'Politics' গ্রন্থে একই ধরনের কথা বলেছেন। প্লেটোর মতে কোন ব্যক্তি যদি এমন কোনো দুরারোগ্য রোগে আক্রান্ত হয় যার ফলে রাষ্ট্রকে দেবার মতো তার কিছু না থাকে তাহলে চিকিৎসকের পক্ষে দুষ্প্রাপ্য ও মহার্ঘ ওষুধ প্রয়োগ করা উচিত নয়। চিকিৎসা প্রয়োগেরও সীমা থাকা দরকার। একজন ব্যক্তির জীবন রক্ষার ক্ষেত্রে রাষ্ট্রের স্বার্থ অগ্রগণ্য। যে রোগীর অস্তিত্ব রাষ্ট্রের কাছে মূল্যহীন তার ক্ষেত্রে প্লেটো কৃপহত্যাকে সমর্থন করেছেন। প্রাচীন গ্রীসে যে সকল চিকিৎসক কৃপাহত্যায় সক্রিয়ভাবে অংশগ্রহণ করতেন তাঁরা প্রশংসার পাত্র ছিলেন। রোমে স্টোয়িক দার্শনিকগণ দুর্বল ও বিকলাঙ্গ শিশুদের হত্যা করার পক্ষে রায় দিয়েছিলেন। Epistolae Mordles গ্রন্থের অন্তর্গত Seneca-র একটি উক্তি থেকে সুন্দরভাবে আমরা জীবন-মৃত্যুর সেতুবন্ধন গড়তে পারি – "Living is not the good, but living well. The wise man therefore lives as long as he should, not as long as he can. He will think of life in terms of quality, not

quantity." অর্থাৎ জীবনের উদ্দেশ্য শুধুমাত্র বেঁচে থাকা নয়, ভালোভবে বাঁচার মত বেঁচে থাকা। জ্ঞানী ব্যক্তিগণ তাই যতদিন বাঁচতে পারেন ততদিন না বেঁচে যতদিন বাঁচা উচিত ততদিন বাঁচেন। তাঁরা জীবনকে বিচার করেন জীবনের দৈর্ঘ্যের মানদণ্ডে নয়, উৎকর্ষতার মানদণ্ডে। কাজেই এখনেও স্পষ্টত্ঃ লক্ষ্যণীয় সুদীর্ঘ যন্ত্রণাময় জীবনের তুলনায় স্বেচ্ছামৃত্যু বা কৃপাহত্যাই শ্রেয়।

বিষয়বস্তু

'ইউথানেসিয়া' শব্দটির আভিধানিক অর্থ হতে পারে তিন প্রকারের – (১) শান্তিপূর্ণ মৃত্যু, (২) শান্তিপূর্ণভাবে মৃত্যু ঘটানোর পদ্ধতি, (৩) এই ধরনের মৃত্যু ঘটানোর কাজটি স্বয়ং। কিন্তু এই অভিধানিক অর্থ গ্রহন করলে কৃপাহত্যা বা স্বস্তিমৃত্যু নিজেই তার তাৎপর্য হারিয়ে ফেলতে পারে। অনেক ক্ষেত্রে শুধু কৃপাহত্যাই শান্তিপূর্ণ মৃত্যু না হয়ে নিতান্ত স্বাভাবিক মৃত্যুও শান্তিপূর্ণ মৃত্যু হতে পারে। আবার কোন বিচক্ষণ খুনী পূর্ব পরিকল্পনা অনুসারে এমনভাবে কোন নিরীহ মানুষকে খুন করতে পারে যেখানে হতভাগ্য মানুষটিকে বিন্দুমাত্র মৃত্যুযন্ত্রণা ভোগ করতে হয় নি।কাজেই অভিধানিক অর্থটি ইউথ্যানেসিয়ার একটি দিক মাত্র। স্বস্তিমৃত্যুর সবচেয়ে বড় কথা হল মৃত্যুটি তার কাছে আশীর্বাদ না অভিশাপ। কৃপাহত্যার ক্ষেত্রে হত্যার মূলে থাকে সমবেদনা বা সহানুভূতি। এই হত্যার মধ্য দিয়ে দয়া প্রদর্শন করা হয়। জীবন রক্ষা করাটাই সর্বদা মহানুভবতার পরিচয় নয়। যদি কোন মানুষ এমন এক রোগে আক্রান্ত হয় যা অসহনীয় যন্ত্রণাদায়ক এবং এপর্যন্ত চিকিৎসা বিজ্ঞানে যে রোগের উপশম একেবারেই অসম্ভব তাহলে সেই রোগের থেকে মুক্তির পথ মৃত্যু ছাড়া আর কী হতে পারে? এই রোগীকে বিভিন্ন জীবনদায়ী ওষুধ প্রয়োগ করে জীবনকে দীর্ঘায়িত করার পরিণাম হল তার যন্ত্রণাকে দীর্ঘস্থায়ী করা। এক্ষেত্রে জীবন যখন দুর্বিষহ, উপশমের কোনো পথ নেই তখন মৃত্যুই তার কাছে অধিকতর কাম্য হয়ে ওঠে। কারো জীবনে যদি নূন্যতম সুখও না থাকে তাহলে তার কাছে জীবন-মৃত্যুর মধ্যে কোনো ছেদবিন্দু থাকে না। সেক্ষেত্রে মৃত্যুই কাঙ্ক্ষিত হয়ে পড়ে। জীবন যে সদা মঙ্গলময় বার্তা বহন করে তা নয় – এর প্রমাণ ছড়িয়ে আছে বিভিন্ন ঘটনার মধ্য দিয়ে। উদাহরণস্বরূপ, একজন ক্যান্সার রোগী যখন ঐ রোগের শেষ পর্যায়ে পৌঁছায় তখন তার যে হৃদয়বিদারক আর্তি তা শুনেই যে কোনো ব্যক্তির বুঝতে অসুবিধা হয় না যে ঐ রোগী

যেকোনো প্রকারে যন্ত্রণা থেকে মুক্তি পেতে চাইছে। চিকিৎসকেরা হয়তো সাময়িক যন্ত্রণা লাঘবের জন্য কোনো ওষুধ বা ইঞ্জেকশনের ব্যবস্থা করবেন। কিন্তু তাঁরাও জানেন ঐ রোগীর পক্ষে আর কোনোভাবেই সুস্থ হয়ে ওঠা সম্ভব নয়। চিকিৎসা বিজ্ঞান এখানে ব্যর্থ। ওই রোগীর কাছে জীবন দুর্বিষহ, অর্থহীন। বেঁচে থাকাটাই যন্ত্রণাদায়ক। এই কষ্ট থেকে অব্যাহতির ক্ষেত্রে কৃপহত্যাই বোধ হয় একমাত্র কাম্য।

উপরের আলোচনার পরিপ্রেক্ষিতে বলা যায় অভিধানিক অর্থ ত্যাগ করে বর্তমানে স্বস্তিমৃত্যুকে আমরা যে অর্থে গ্রহন করতে চাইছি তার কতকগুলি বৈশিষ্ট্য উল্লেখ করা যায় – (১) এটা এক ধরনের প্রাণহরণ (২) এক্ষেত্রে দুরারোগ্য ও নিদারুণ যন্ত্রণাক্লিষ্ট ব্যক্তির উপস্থিতি থাকবে, (৩) ঐ যন্ত্রণাক্লিষ্ট ব্যক্তির প্রতি দয়াপরবশ কেউ না কেউ থাকবেন, যেমন চিকিৎসক, (৪) যন্ত্রণাক্লিষ্ট হতভাগ্য ব্যক্তিকে এই দয়ালুচিত্ত মানুষেরা তুলনামূলক যন্ত্রণাহীন মৃত্যুর কোলে তুলে দেবে। এক্ষেত্রে প্রানহরণ নৈতিক দিক অবৈধ নয়। অসহনীয়, অনোপশমীয় যন্ত্রণা থেকে কোনো ব্যক্তিকে মুক্তির পথ দেখানোই এখানে কর্তব্য। যখন মানুষের চেতনা জাগ্রত থাকে না, মস্তিষ্ক নিষ্ক্রিয় হয়ে পড়ে তখন সেই মৃৎকল্প জীবনকে অর্থহীনভাবে বহন করার তুলনায় মৃত্যুকেই শ্রেয় বলে মনে হয়। তখনই স্বস্তিমৃত্যু প্রার্থনা করা হয়। স্বস্তিমৃত্যু হত্যাজনিত হলেও যার মৃত্যু ঘটানো হয় তার কাছে এই হত্যা অপেক্ষাকৃত শান্তি ও মুক্তির বার্তা বহন করে। এখানে উল্লেখ্য যে স্বস্তিমৃত্যু কৃপাহত্যার ফল; কৃপাহত্যা স্বস্তিমৃত্যুর উপায়। যে ধরনের হত্যার দ্বারা স্বস্তিমৃত্যু ঘটে তাই হল কৃপাহত্যা। এখানে হত্যার উদ্দেশ্য ব্যধিগ্রস্থ যন্ত্রণাক্লিষ্ট রোগীকে শান্তি দান করা।

'দ্য গার্ডিয়ান'–এ জো উইলসনের প্রকাশিত ‘I took my mother to Dignitas’ প্রবন্ধে স্বস্তিমৃত্যুর প্রকৃষ্ট দৃষ্টান্ত পাওয়া যায়। ডিগনিটাস-এর পুরো কথা হল 'টু লিভ উইথ ডিগনিটি, টু ডাই উইথ ডিগনিটি। ‘ডিগনিটাস’ হল 'সুইস নন প্রফিট মেম্বার সোসাইটি' যা আত্মহত্যায় সহায়তা করে এবং মৃত্যুর অধিকার প্রতিষ্ঠার জন্য আইনি লড়াই–এ সামিল। এর প্রতিষ্ঠাতা লুডভিগ মেনেলি নিজেও প্রতিষ্ঠানের সহায়তা নিয়ে আত্মহত্যা করেছিলেন। ডিগনিটাসে আত্মননকারীর হাতে কিছু সময়ের ব্যবধানে নির্দিষ্ট মাত্রায় ‘পেনটোবারবিটাল’ তুলে দেওয়া হয়। দ্বিতীয় দফায় পানীয়ের সঙ্গে এটি খাওয়ার তিন-চার মিনিটের মধ্যে তীব্র ঘুম চলে আসে।

এক্ষেত্রে মৃত্যু আসে 'রেসপিরেটরি অ্যারেস্ট'-এর মাধ্যমে। অসহনীয় যন্ত্রণাক্লিষ্ট অনারোগ্য রোগীর কাছে এর চেয়ে স্বস্তির মৃত্যু আর কি বা হতে পারে!

বিভিন্ন দিক থেকে স্বস্তিমৃত্যুর প্রভেদ করা হয়। মৃত্যু ঘটানোর উপায় – এর দিক থেকে স্বস্তিমৃত্যু দুই প্রকার – সক্রিয় (Active) এবং নিষ্ক্রিয় (Passive)। যন্ত্রণাক্লিষ্ট রোগীকে অসহনীয় যন্ত্রণা থেকে সরাসরি মুক্তি দেবার লক্ষ্যে প্রাণহরণের ব্যবস্থা করা হল সক্রিয় স্বস্তিমৃত্যু। এক্ষেত্রে প্রাণঘাতী ইনজেকশন বা অতিরিক্ত পরিমাণে ঘুমের ওষুধ খাইয়ে অপেক্ষাকৃত কম যন্ত্রণার মৃত্যুর ব্যবস্থা করা হয়। এক্ষেত্রে নিতান্ত দয়াপরবশ হয়েই মৃত্যুর ঘটনাটি ঘটানো হয়। উদাহরণস্বরূপ, একজন ক্যান্সার রোগী যখন চরম পর্যায়ে পৌঁছায় তখন চিকিৎসক তার আয়ুকে দিন থেকে ঘণ্টায় পরিমাপ করে। রোগী নিজেও বুঝতে পারে বিশ্বসংসারে তার প্রয়োজন ফুরিয়েছে। জীবন-মৃত্যুর সন্ধিক্ষণে পৌঁছে যন্ত্রণাতুর রোগী জীবনের প্রতি বীতশ্রদ্ধ হয়ে নিজে স্বেচ্ছায় চিকিৎসকের কাছে যন্ত্রণা লাঘবের জন্য মৃত্যুকামনা করে থাকেন। সেই পরিস্থিতিতে চিকিৎসক ঐ রোগীর পরিবারের অন্যান্য সদস্যদের সাথে আলোচনা করে প্রাণঘাতী ইনজেকশন বা অতিরিক্ত ঘুমের ওষুধ খাইয়ে যথাসম্ভব যন্ত্রণাহীন কৃপাহত্যার সিদ্ধান্ত গ্রহন করেন। তবে এই ধরনের সক্রিয় কৃপাহত্যা ভারতবর্ষ তো বটেই, অনেক দেশেই আজও বেআইনি।

নিষ্ক্রিয় স্বস্তিমৃত্যুর ক্ষেত্রে চিকিৎসক বা অপর কেউ কিছু করে না। এক্ষেত্রে রোগীর চিকিৎসা বা প্রাণদায়ী ব্যবস্থাগুলি প্রত্যাহার করে নিয়ে মৃত্যুর ব্যবস্থা করা হয়। সক্রিয় স্বস্তিমৃত্যুর ক্ষেত্রে যেখানে মৃত্যু ঘটানো হয় সেখানে নিষ্ক্রিয় স্বস্তিমৃত্যুর ক্ষেত্রে মৃত্যু ঘটতে দেওয়া হয় বা মৃত্যুমুখে যেতে অনুমতি দেওয়া হয় (letting die)। এখানে মৃত্যুর কারণ অপর কেউ নয়, স্বয়ং তার অনারোগ্য ব্যাধি। Peter Singer তাঁর Practical Ethics বইতে 'স্পাইনাল বাইফিডা' নামক একটি কালান্তক জন্মগত রোগের কথা বলেছেন। এই রোগে শিশুর জন্ম হয় শরীরের পিছনে একটি গর্ত নিয়ে। শিশুর স্পাইনাল কর্ড এই পথে বাইরে বেরিয়ে আসে। বিংশ শতকের প্রথমার্ধে এই রোগের কোনো চিকিৎসা ছিল না, ফলে কিছুদিনের মধ্যে শিশুরা মারা যেত। ১৯৫৭ সালে আমেরিকান ডাক্তাররা 'হোল্টার ভালভ্' নামে একটি যন্ত্রের সাহায্যে এই রোগের চিকিৎসা শুরু করেন। এতে শিশু মৃতুর হার কিছুটা কমলেও অধিকাংশ শিশু প্যারালাইসিসের

শিকার, শরীরের উপর কোনো নিয়ন্ত্রণ নেই, কেউ বা মানসিক প্রতিবন্ধী, প্রায় প্রত্যেকের মেরুদন্ড আর পা অস্বাভাবিক। আবার এই হোল্টার ভালভ্' যন্ত্রণাটিকে সচল রাখার জন্য বারংবার শিশু শরীরে অস্ত্রোপচার করতে হচ্ছে। এই ধরনের পরিণতি দেখে ব্রিটিশ চিকিৎসক জন লোরবার প্রস্তাব দেন যে, ঐ রোগাক্রান্ত প্রতিটি শিশুর চিকিৎসার প্রয়োজন নেই। যারা অপেক্ষাকৃত কম ত্রুটি নিয়ে জন্মেছে তাদের ক্ষেত্রে সেই পদ্ধতি প্রয়োগ করা হোক, বাকিদের ক্ষেত্রে প্রত্যাহার করা হোক। যাদের জন্মগত ত্রুটি মারাত্মক তাদের মৃত্যু ত্বরান্বিত হয় ঠিকই, কিন্তু তারা মরে বাঁচে। এক্ষেত্রে দুর্বিষহ জীবন বহন করা অপেক্ষা মৃত্যু তাদের কাছে এবং তাদের পরিজনদের কাছে আশীর্বাদস্বরূপ। এই ধরনের মৃত্যু ঘটানোর ক্ষেত্রে সক্রিয় ভূমিকা নেওয়া হয় না, আবার জীবনদায়ী ব্যবস্থাও দেওয়া হয় না। নিষ্ক্রিয় বা পরোক্ষ স্বস্তিমৃত্যু এইভাবে শান্তিপূর্ণ মৃত্যুকে আহ্বান জানায়। ভারতবর্ষ তথা বহু দেশেই এই নিষ্ক্রিয় স্বস্তিমৃত্যু আইনি রক্ষাকবচ পেয়েছে।

মুমূর্ষ ব্যক্তির ইচ্ছার উপর নির্ভর করে স্বস্তিমৃত্যুকে তিন ভাগে ভাগ করা যায় - ঐচ্ছিক স্বস্তিমৃত্যু (Voluntary Euthanasia), অনৈচ্ছিক স্বস্তিমৃত্যু (Involuntary Euthanasia) এবং ইচ্ছা-নিরপেক্ষ স্বস্তিমৃত্যু (Non-voluntary Euthanasia)। যখন কোনো স্বাধীন ব্যক্তিকে তার ইচ্ছানুসারে অনারোগ্য ব্যাধি ও যন্ত্রণা থেকে মুক্তি দেবার জন্য তারই কল্যাণার্থে তার মৃত্যুতে সাহায্য করা হয় তখন তাকে 'ঐচ্ছিক স্বস্তিমৃত্যু' বলা হয়। ঐচ্ছিক স্বস্তিমৃত্যুর ক্ষেত্রে মুক্তিকামীর আত্মহত্যায় অপর কোনো ব্যক্তি সাহায্য করে কারণ ঐ ব্যক্তি মৃত্যুতে ইচ্ছুক হলেও শারীরিক কারণে আত্মহত্যায় অসমর্থ। এজন্য ঐচ্ছিক স্বস্তিমৃত্যুকে 'অন্যের সাহায্যপুষ্ট আত্মহত্যা' (assisted suicide) বলে অনেকে মনে করেন। এক্ষেত্রে পিটার সিঙ্গারের দৃষ্টান্ত উল্লেখ করা যায়। ১৯৭৩ সালে জর্জ ঝিগম্যানিয়াক নামে নিউ জার্সির এক বাসিন্দা মোটর সাইকেল দুর্ঘটনায় মারাত্মকভাবে আঘাত পান। এর ফলে গলার নিচ থেকে সম্পূর্ন শরীর অসাড় হয়ে গিয়েছিল এবং সঙ্গে ছিল তীব্র যন্ত্রণা। এমতাবস্থায় তিনি আর বেঁচে থাকতে চান নি, তিনি মৃত্যুভিক্ষা চেয়েছিলেন। পরে অস্ত্রোপচারের ফলে তিনি বাকশক্তিও হারিয়ে ফেলেন। আরোগ্যলাভের কোনো আশা নেই জানতে পেরে তাঁর ভাই লেস্টার তাঁর সম্মতিক্রমে কপালে গুলি করেন। এটি ঐচ্ছিক স্বস্তিমৃত্যু হলেও বলা যায় জীবননাশের ঘটনাটি আরো একটু

বেদনাহীন হতে পারত যদি কোন প্রাণঘাতী ইনজেকশন বা ঘুমের ওষুধের সাহায্যে মৃত্যুকে আহ্বান জানানো হতো।

অনৈচ্ছিক স্বস্তিমৃত্যুর ক্ষেত্রে রোগী নিজ মৃত্যু সম্পর্কে সম্মতি দানে সমর্থ হলেও সম্মতি দেন নি। এক্ষেত্রে হতে পারে মৃত্যুর প্রস্তাব তার কাছে আসে নি, অথবা জিজ্ঞাসাবাদের পরেও জীবন ধারনের ব্যাপারে মনস্থির করতে পারে নি। যে সম্মতি দেয় নি এমন ব্যক্তির জীবন নাশ করাকে তখনই স্বস্তিমৃত্যু বলা হবে যখন এই ধরনের প্রাণহরণ সংশ্লিষ্ট ব্যক্তির অসহনীয় যন্ত্রণা থেকে অব্যাহতি দেয়। এই ধরনের অনৈচ্ছিক স্বস্তিমৃত্যুর ঘটনা অবশ্য বাস্তবে বিরল।

যখন কোনো ব্যক্তি জীবন-মরণের প্রভেদটাও উপলব্ধি করতে পারে না অর্থাৎ জীবন ও মৃত্যুর মধ্যে কোনটিকে বেছে নেবার অবস্থায় থাকে না সেক্ষেত্রে তার স্বস্তিমৃত্যু আয়োজন করা হলে সেটি হবে ইচ্ছা-নিরপেক্ষ স্বস্তিমৃত্যু। যেসব শিশু মারাত্মকভাবে বিকলাঙ্গ বা গুরুতরভাবে মানসিক প্রতিবন্ধী এবং বার্ধক্য-দুর্ঘটনা-অসুস্থতার কারণে যারা জীবন মৃত্যুর ভেদাভেদ চিরতরে হারিয়ে ফেলেছে – তারাই এই ধরনের স্বস্তিমৃত্যুর পাত্র হতে পারে। পিটার সিঙ্গারকে অনুসরণ করে লুইস রেপৌলির পুত্র সন্তানের প্রাণহরণের ঘটনাটি এক্ষেত্রে উল্লেখ্য। পুত্রটি অনারোগ্যভাবে জড়ধী, শৈশব থেকেই শয্যাশায়ী, পাঁচ বছর বয়স থেকেই অন্ধ। সে কথা বলতে, হাঁটতে – এককথায় কিছুই পারতো না। অবশেষে রেপৌলি তাকে ক্লোরোফর্ম প্রয়োগ করে জীবনের ইতি টেনে দেয়। বহুদিন ধরে কোমায় আচ্ছন্ন রোগীর ক্ষেত্রেও এই ধরনের স্বস্তিমৃত্যু আশীর্বাদ-স্বরূপ।

সিদ্ধান্ত

উপরোক্ত আলোচনার পরিপ্রেক্ষিতে স্বস্তিমৃত্যুর কতকগুলি সমর্থনযোগ্য দিক আমরা দেখতে পাই। নৈতিক দিক থেকে দেখলে স্বাধীনভাবে কোনো কিছু বেছে নেওয়ার অধিকার প্রত্যেক মানুষের মৌলিক অধিকার। আইন প্রণয়নের ক্ষেত্রে রাষ্ট্র তখনই বাধা দিতে পারে যখন কোনো স্বেচ্ছাচয়ন অপরের ক্ষতির কারণ হয়। স্পষ্টতঃই যে অভাগা স্বেচ্ছায় নিজের প্রাণ দিতে চায় সে আর যাই করুক অপরের ক্ষতিসাধন করে না। কাজেই এই দিক থেকে স্বস্তিমৃত্যুকে ব্যক্তিস্বাধীনতার একটি অনুমোদনযোগ্য কর্মধারা হিসেবে গণ্য করা উচিত।

অনারোগ্য যন্ত্রণাক্লিষ্ট রোগীর কাছে আত্মমর্যাদা রক্ষাও একটা বড় প্রশ্ন। একদিকে অসহ্য শারীরিক যন্ত্রণা অপরদিকে যখন সে বুঝতে পারে আত্মীয়-পরিজন তথা সমাজসংসারে তার অবস্থান নিছক বোঝাস্বরূপ তখন সে এক নিদারুণ মানসিক যন্ত্রণা অনুভব করে; প্রতিনিয়ত ঐ মৃত্যুপথযাত্রী মৃত্যুর প্রহর গুনতে থাকে। এই অবস্থায় যদি সে স্বেচ্ছায় মৃত্যুবরণ করতে চায় তাকে বাধা দেওয়া বোধ হয় কোনোভাবেই যথাযথ হবে না। এই প্রসঙ্গে আইরিশ ব্যাঙ্গরচনাকার জোনাথন সুইফ্ট–এর কথা বলা যায়। তাঁর দৃষ্টিশক্তিহীন দুটি চোখের যন্ত্রণা এত তীব্র হতো যে চোখ দুটি উপড়ে ফেলতে চাইতেন। যন্ত্রণা বিধ্বস্ত হয়ে যাতে আত্মহত্যা না করতে পারেন সেজন্য ধারালো যন্ত্রপাতি তাঁর কাছ থেকে দূরে রাখা হত। এইভাবে আট বছর তাঁকে অসহনীয় যন্ত্রণা সহ্য করতে হয়েছিল। শেষে একটানা ছত্রিশ ঘণ্টা খিঁচুনির পর মৃত্যুর কোলে ঢলে পড়েন। এমতাবস্থায় যন্ত্রণাকে দীর্ঘায়িত করার তুলনায় স্বস্তিমৃত্যুর ব্যবস্থা করাই বোধ হয় নৈতিক দিক থেকে কাম্য।

উল্লেখ্য যে, যে কর্মনীতিকে সর্বজনীন নীতিতে পরিণত করা সম্ভব একমাত্র তারই নৈতিকতা গ্রাহ্য। অন্য সকলের কাছে আমি যে রকম আচরণ আশা করবো, অন্যের প্রতি আমার আচরণ সেইরকম হওয়া উচিত। কান্ট এই নীতিতে বিশ্বাসী। স্বস্তিমৃত্যুর ক্ষেত্রেও এই নীতি প্রযোজ্য। আমরা জানি 'জন্মিলে মরিতে হবে।' কিন্তু এই মৃত্যু যন্ত্রণাদায়ক হবে না শান্তির দূত হবে – সেটাই বিবেচ্য। যদি কোন ব্যক্তি এমন রোগে আক্রান্ত হয় যার উপশম চিকিৎসা বিজ্ঞানে নেই সেক্ষেত্রে অসহ্য শারীরিক ও মানসিক যন্ত্রণা সহ্য করে জীবনকে দীর্ঘায়িত করা নিয়তির পরিহাস ছাড়া আর কিছু নয়। এক্ষেত্রে কোন প্রাণঘাতি ইনজেকশন বা অতিরিক্ত ঘুমের ওষুধ প্রয়োগ করে স্বস্তিমৃত্যুর আশ্রয় নেওয়াকে সকলে সমর্থন করবে বলে আশা রাখি।

মুদ্রার এপিঠ-ওপিঠের মত সব ঘটনারই ভালো-মন্দ থাকে, স্বস্তিমৃত্যুও এর ব্যতিক্রম নয়। আমরা এটাও জানি বেঁচে থাকার অধিকার সকলেরই আছে। এছাড়া চিকিৎসা ব্যবস্থা যতই উন্নত হোক, ক্রুটিমুক্ত নয়। যে রোগকে আমরা অনারোগ্য বলে মনে করছি হয়তো বাস্তবে তার থেকেও মুক্তিলাভ সম্ভব হতে পারে। আবার এই স্বস্তিমৃত্যুর কিছু বিরূপ প্রতিক্রিয়াও আছে। বিশেষত সক্রিয় স্বস্তিমৃত্যুর ক্ষেত্রে যে রোগ নিরাময় করা দুঃসাধ্য তাকে সারিয়ে তোলার জন্য চিকিৎসক আপ্রাণ চেষ্টা না করে রোগীকে ইনজেকশন দিয়ে হত্যা করতে পারেন তার কারণ

স্বস্তিমৃত্যু সমাজে স্বীকৃতি লাভ করেছে। স্বস্তিমৃত্যুর দোহাই দিয়ে যে কেউ যে কোনো পরিস্থিতিতে অপরের প্রাণহরণ করতে পারে, হয়তো সেখানে আসল উদ্দেশ্য সম্পত্তি লাভ বা পরশ্রীকাতরতা।

যেভাবেই আমরা দেখিনা কেন স্বস্তিমৃত্যু যে সমর্থনযোগ্য তা অনস্বীকার্য। জীবনে বেঁচে থেকে নরক যন্ত্রণা লাভ অপেক্ষা শান্তির মৃত্যুকে আলিঙ্গন করা আমার মনে হয় সকলেরই কাম্য। স্বস্তিমৃত্যু স্বতঃউত্তম। এর কুফল বর্তায় অপব্যবহারকারিদের উপর। আমাদের জীবনে চাওয়া হল, যতদিন বাঁচবো, বাঁচার মত করে বাঁচবো। ইহলোকে 'মরিবার সাধ' তখনই হয় যখন সমাজ সংসার তথা নিজের জীবনে আর কিছুই পাওয়ার থাকে না অনন্ত অসহনীয় যন্ত্রণা ছাড়া। তাই বলি অধিকাংশ সময়ই স্বস্তিমৃত্যু আমাদের কাছে আশীর্বাদ স্বরূপ।

References (গ্রন্থপঞ্জি)

আনন্দবাজার পত্রিকা (১৮ মার্চ, ২০১৮)।

ইসলাম রফিকুল মো (২০২২)। *ব্যবহারিক নীতিবিদ্যা।* রদ্ধ প্রকাশ, ঢাকা, বাংলাদেশ।

এইসময় (১৮ মার্চ, ২০১৮)।

এইসময় (৯ এপ্রিল, ২০১৮)।

খালেক আবদুল   এ.এস.এম (২০০৯)।*প্রায়োগিক নীতিবিদ্যা* (তৃতীয় মুদ্রণ)। অনন্যা, ঢাকা, বাংলাদেশ।

গুপ্ত দীক্ষিত (২০০২)। *নীতিবিদ্যা ও ফলিত নীতিবিদ্যা।* সোমা বুক এজেন্সী, কলকাতা – ৭০০ ০০৯।

চক্রবর্তী সোমনাথ (২০১১)। *কথায় কর্মে এথিক্স।* প্রগ্রেসিভ পাবলিশার্স, কলকাতা – ৭০০ ০৭৩।

পাল সন্তোষ কুমার (২০২১)। *ফলিত নীতিশাস্ত্র* (তৃতীয় সংস্করণ. প্রথম খন্ড)। লেভান্ট বুকস ইন্ডিয়া, কলকাতা – ৭০০ ০৭৩।

সরকার স্বপ্না (২০২২)। নীতিবিদ্যা: ফলিত পরিবেশ ও অধিনীতিবিদ্যা। মিত্রম্, কলকাতা – ৭০০০৭৩।

সিঙ্গার পিটার (২০১৫)। প্র্যাক্টিক্যাল এথিক্স। কেমব্রিজ ইউনিভার্সিটি প্রেস, দিল্লি – ১১০ ০০২

সিঙ্গার পিটার (২০১১)। *ব্যবহারিক নীতিবিদ্যা*(রায় প্রদীপ কুমার, অনুবাদ)। নয়া উদ্যোগ, কলকাতা – ৭০০ ০০৬।

Aims and Objectives of the Journal

RAY: International Journal of Multidisciplinary Studies (E-ISSN 2456-3064)
www.chakdahacollege.in.net

It's a blind peer reviewed, indexed (DRJI), international, refereed, Multidisciplinary Journal published by Chakdaha College, biannually (April & October). The aim of the Journal is to be a leading source of scholarly articles and research papers through the promotion of research publication at no cost in long run. The published articles will always be open access, free under Creative Commons License and archived for future generations.

Objectives of the Journal

1. **To provide publishing platform to researchers and scholars from different field.**
2. **To give scholars a chance to be part of the scholars community who assists and helps others in publication and review.**
3. **To create avenues for promotion and publication of research papers about and from social, economically and culturally weakened sections of the society across the world.**
4. **To make research publication hassle free to ensure sharing of knowledge in due time.**

Scope of Publication

RAY: International Journal of Multidisciplinary Studies **is a multi-disciplinary journal and hence there is a wide scope of publication.**

Original research articles in all areas of Science, Social Science, Literature, Engineering and Management are most welcome in for publication in the Journal.

Authors are encouraged to submit complete unpublished and original works, which are not under review in any other journals. The scopes of the journal include, but not limited to, the following topic areas: science & technology, social studies, planning and development, language and literature.

Call for Papers

RAY: International Journal of Multidisciplinary Studies (ISSN 2456-3064)
www.chakdahacollege.in.net

It's a blind, peer reviewed, international level, refereed, Indexed (DRJI), Multidisciplinary Journal published by Chakdaha College biannually (April & October). The Journal invites Paper for its 16th issue expected to be published on October 2023. The contributors are requested to send their write-up basically on empirical / experimental works that have significant contribution towards developing theoretical and practical knowledge in multiple disciplines like Physical Science, Biological Science, Social Science, Behavioural Science, Engineering Science, Medical Science, Library & Information Science, Business Studies, Humanities, and Literature etc. Submission of article in this journal is a continuous process. ***There is no publication or processing charges.***

Guideline for Authors

General:

1. Submit full paper to the e-mail id: library.chakdahacollege@gmail.com.
2. Paper should be submitted with a 'Structured Abstract' (In this format: Purpose, Design / Methodology / Approach, Findings, Originality / Value) within 150 words. Authors have to mention 4 to 5 'Key Words' should be placed just below the structured abstract. 'Paper Type' should also be mentioned just after 'Key Words'.
3. Bibliography / References should be maintained by APA Style (6th Edition).
4. The Journal welcomes original Research Papers, Case Studies, Scholarly Articles, Book Review etc.
5. The email containing article must bear the subject line "**Online Submission: Article Name**".
6. Article may be submitted in English or Bengali (soft copy only) version with the format .doc, .docx.:
   - ❖ **For English Version:** Article should be in Single column, Font: Times New Roman, Size: 12 pt, Line Spacing: 1.5, Word Limit: 3000.
   - ❖ **For Bengali Version:** Article should be in Single column, Font: Bangla Word / Kalpurush, Size: 18 pt, Caption 20 pt, Authors Name 16 pt, Line Spacing: 1.5, Words Limit: 3000.
7. No Scanned images or .pdf files will be accepted.
8. Papers submitted for publication must not have been published elsewhere, or under consideration for publication by another journals, seminars or conferences. Once submitted should not be returned.

9. The author should not plagiarize from any other sources. The Editor will check the plagiarism of the write-up sent for publication.
10. Table, Chart, Graph should be placed at the end of Text, just after References.
11. Clarity, grammar, spelling, punctuation and consistency of references should be checked very carefully before submitting the paper.

Manuscript:

1. Article should be ordered in the format: Title Page, Structured Abstract (i.e. Point wise), Keywords, Text, and References.
2. **Article should be arranged in this order: a. Introduction, b. Review of Literature, c. Objectives, d. Hypothesises / Research questions (if any), e. Limitations / Delimitations, f. Methodology, g. Discussion, h. Conlusions, i. Policy Suggestions / Recommendations, j. References (APA 6the Edition style), k. Table / Graph / Figure / Photo, etc.**
3. The title page should contain: Title, Authors / Co-Authors / Corresponding Authors Name, Institutional Affiliations, Authors' email id with phone number and Corresponding Address.
4. The editor reserves the right to modify or improve the manuscript to maintain the standard of the journal.

About the Authors

Dr. Mohammad Tarikul Islam is an Associate Professor of Government and Politics at the Jahangirnagar University in Bangladesh. Meanwhile Dr. Islam has been associated with the University of Oxford, the University of Cambridge and School of Oriental and African Studies (SOAS), University of London in different prestigious capacities.

Abesh Chatterjee is presently working as a part of the Teaching Faculty in the Department of History of Chakdaha College, affiliated to University of Kalyani in West Bengal, India. He is also doing his doctoral work from Presidency University, Kolkata, India in the Department of History. His areas of interest are architecture of Ancient India and other archaeological findings associated to it especially Temple architecture. Along with this History of Indian Movies and especially mainstream movies also gains by attention. His specialisations are Modern India encapsulating the Permanent Settlement in Bengal, History of Newspapers of Bengal. Presently, he is writing his doctoral thesis on Revolt of 1857 and its reflection upon the literary genre.

Aliul Hoque is an Assistant Professor of Department of Political Science, Chakdaha College, affiliated to University of Kalyani in West Bengal, India. His areas of interest are Indian Politics, International Relations. His papers have been published in several journals.

Ambalika Biswas teaches English literature in the Department of English, Rabindra Mahavidyalaya, Champadanga, Hooghly. She has also taught at Royal Thimphu College, Thimphu Bhutan, under the Royal University of Bhutan from 2011 to 2013. Her areas of interest are Gender Studies, Dalit Literature, and Indian Literature.

Mithun Sarkar is an Assistant Professor at Department of Philosophy, Chakdaha College, Chakdaha, Nadia, West Bengal, India. His areas of interest are: Western Logic, Western Epistemology, Environmental Ethics, Gender Studies, Indian Contemporary Philosophy, etc.

Dr. Sabina Jesmin is presently working as an Assistant Professor in the department of Philosophy in Chakdaha College. She has completed her M.Phil and Ph.D in Philosophy from Rabindra Bharati University. Her papers have been published in two journals. She also holds the credit of writing chapters in several edited books. She has presented numerous papers in several national and international seminars. Her areas of interest are primarily epistemology, practical ethics and women empowerment.